



دكتور مرعي مدكور

الإعلام الإسلامي الطباعي
في الدول غير الإسلامية



دار المعارف

اهداءات ١٩٩٨

مؤسسة الأهرام للنشر والتوزيع :

القاهرة

الإعلام الإسلامي الطباعي

في الدول غير الإسلامية في أفريقيا

تأليف

دكتور مرعي مذكور

قسم الصحافة والإعلام

جامعة الأزهر



دار المعارف

الناشر : دار المعارف - ١١١٩ شارع كورنيش النيل - القاهرة ج.م.ع

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

محتويات الكتاب

الموضوع	الصفحة
— مقدمة :	٩
— الباب الأول : الاعلام الاسلامى الطباعى : التطور والاهداف والمنهج ٢٥	
✽ الفصل الأول : الاعلام الاسلامى الطباعى وتطوره :	٢٧
• المبحث الأول : تطور الاعلام الاسلامى الطباعى	٢٩
• المبحث الثانى : الاعلام الاسلامى الطباعى فى البلاد غير الاسلامية	٦٦
✽ الفصل الثانى : اهداف الاعلام الاسلامى ومنهجه فى الدعوة	٨٣
• المبحث الأول : عالمية الدعوة الاسلامية	٨٥
• المبحث الثانى : اهداف الاعلام الاسلامى	٩٢
• المبحث الثالث : منهج الاعلام الاسلامى فى الدعوة	٩٨
— الباب الثانى : تحديات الاعلام الاسلامى فى البلاد غير الاسلامية	
في افريقيا :	١٠٧
✽ الفصل الثالث : معوقات الاتصال وصعوبة تغيير الاتجاهات	١٠٩
• المبحث الأول : الاحتكار فى مجال الاعلام الدولى	٢١١
• المبحث الثانى : التعدد اللغوى وصعوبة تغيير الاتجاهات	١١٨

١٢٩ * **الفصل الرابع : الجوع وتغيير الاتجاهات في افريقيا**

١٣١ . المبحث الأول : الجوع في افريقيا

١٣٧ . المبحث الثاني : الجهود المبسووة لتغيير الاتجاهات في افريقيا

* **الفصل الخامس : الغزو الفكرى والتصورات غير الصحيحة عن**

١٤١ **الاسلام :**

١٤٣ . المبحث الاول : مقاومة الاسلام باشاعة التصورات غير الصحيحة

منه

١٥٨ . المبحث الثانى : التبشير ودعاوى الاستشراق

— **الباب الثالث : الاتصال في مجال الاعلام الاسلامى في الخارج** ١٧١

* **الفصل السادس : القائم بالاتصال في مجال الاعلام الاسلامى**

١٧١ **الطباعى**

١٧٥ . المبحث الأول : القائم بالاتصال ودوره في مجال الاعلام

الاسلامى

١٨٦ . المبحث الثانى : الاتصال الاسلامى في البلاد غير الاسلامية

* **الفصل السابع : الاتصال في اطار المنظمات والهيئات والجامعات**

٢٠٩ **الاسلامية**

٢١١ . المبحث الأول : الاتصال في اطار المنظمات والهيئات الاسلامية

٢٢٠ . المبحث الثانى : الجامعات الاسلامية ودورها في الاعلام

الاسلامى في البلاد غير الاسلامية

٢٤١ . المبحث الثالث : الاتصال الاسلامى بين الاعلام والمشاركة

الباب الرابع : دراسة تطبيقية حول الاعلام الاسلامى في اثيوبيا ٢٤٧

* **الفصل الثامن : الاتصال الاسلامى باثيوبيا عبر التاريخ** ٢٤٩

٢٥٠	٠ المبحث الأول : مدخل الى افريقيا ..
٢٥٧	٠ المبحث الثاني : الاتصال الاسلامى بـاثيوبيا
٢٦٥	٠ المبحث الثالث : الاسلام فى الحبشة منذ العهد الاسلامى الأول
٢٩٢	✽ الفصل التاسع : الاسلام فى اثيوبيا فى الوقت الحاضر .
٢٩٥	٠ المبحث الأول : المسلمون فى اثيوبيا وصراع الأجناس هناك
٣٠٦	٠ المبحث الثانى : اللغات فى اثيوبيا وأثرها فى تشكيل السكان
٣١٨	٠ المبحث الثالث : اريتريا وانكحاح المسلح من أجل الاستقلال
٣٢٩	✽ الفصل العاشر : الاعلام الاسلامى فى اثيوبيا
٣٣١	٠ المبحث الأول : الاعلام الاسلامى الطباعى المعاصر فى اثيوبيا
٣٤٥	٠ المبحث الثانى : الاعلام الاسلامى الطباعى فى اريتريا
٣٦٦	— خاتمة
٣٧٦	— نتائج الدراسة
٣٨٩	— ملاحق الدراسة
٤١٩	— المصادر والمراجع

مقدمة

الحمد لله رب العالمين ، وصلوات الله وسلامه على سيدنا محمد خاتم
المرسلين وعلى آله وصحبه أجمعين .. وبعد :

تعتبر دراسة الاعلام الاسلامى ذات اهمية كبيرة فى ميدان علوم الاتصال ،
نهذا الدين قد ارسل للناس كافة ؛ وقد انتشر فى بقاع كثيرة . رغم مختلف
العوائق التى تواجه مده وتحاول حصره فى أرض العرب ... فلذا كان « علم
الاتصال » بصفة عامة من العلوم الحديثة نسبيا ؛ فان الاعلام الاسلامى هو
أحد مجالات الاتصال التى لم تجد النصيب الوافر من الدراسات الأكاديمية ..

.. ويتناول هذا البحث « الاعلام الإسلامى — فى البلاد غير الإسلامية »
مجالا لدراسته ، حيث أن هذه الزاوية الاعلامية لم تطرقها دراسات بعد ،
ورغم تعدد الدراسات التى تناولت الاسلام من زوايا الدين والاجتماع
والفنيانية والاقتصاد والادارة والفلسفة والأخلاق والمذاهب وغيرها ..
ويقتضى دراسة تطبيقية عن الاعلام الإسلامى فى « اثيوبيا » باعتبارها تقدم
دولة مسيحية فى افريقيا ومع ذلك فالاسلام يواصل مده فيها بقوته الذاتية ..

لقد تعددت وسائل الاعلام الإسلامى ؛ ولم تعد تقتصر على الوسائل
الاعلامية القديمة كالخطبة والشعر والنحو والسوق ، فهناك وسائل حديثة
وتوجب النظر اليها وتطويرها لمجال الاعلام الإسلامى ، ومن هذه الوسائل :
الطباعة ؛ والاذاعة بشقيها : الراديو والتليفزيون ؛ ثم شبكات الأتملر
الصناعية وغيرها ، مواكبة التطور التكنولوجى فى صناعة الاتصال ..

مغامرة الى الله تعالى تتعدد أساليبها وتتوزع مع تطور الزمن واختلاف الأجيال ، والداعية الناجح هو الذي يتوصل بوسائل مصرية ويطوعها ليجتنب التواصل ويحدث الأثر الاعلامي الذي يرتجيه ..

لقد أصبح العصر الذي نعيش فيه مليئا بالتوترات والانتقالات والصراعات وتجمعت المحاور ، ومع ذلك فهذا العصر ذاته يشهد مداً اسلامياً يمكن ان نطلق عليه : « ظاهرة الاحياء الاسلامي » ؛ ومن المؤسف ان هذه الظاهرة تشهد محاولات متعددة لتشويهها وتعتها بصفتها غريبة عنها مثل : « العنف » و « الدم » و « القتل » و « الدمار » ؛ نتيجة الجهل بجقيقة ديننا الحنيف ... وهنا يأتي دور الاعلام الاسلامي في التعبير الموضوعي القائم على الوضوح والصراحة بهدف تزويد المسلمين وغير المسلمين بالمعلومات الصحيحة والحقائق الواضحة التي تعبر من جوهر الدين وغايته السامية .

نوافع اختيار الموضوع :

خص الله الدين الاسلامي بآله بيان الحق للناس كافة ، وجعل دستور « القرآن » آية في البلاغة والتأثير في نفوس البشر بالقدر الذي لا تعلم بتحقيقه آية وسيلة اعلامية معاصرة او غير معاصرة .

ومع ان القرآن — دستور الاسلام الأول — لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ؛ الا ان محاولات التشويه التي يطلقها اعداء الدين قد امتدت الى تراثنا بالتشويه وإلى حاضرنا بزرع الشقاق والخلاف بين المسلمين ومحاوله طمس معالم هذا الدين لدى غير المسلمين لابعادهم عن الاتصاء تحت لوائه .

واذا كان نبينا محمد ﷺ قد واجه ملوك الدنيا جميعا وسائر حكام البلاد ودعاهم بدعوة الاسلام واعلمهم ان الله تعالى هو مالك الأرض والسماوات وما فيها وما بينهما ، فواجبنا ان نرفع لواء الدعوة خالصة في البلاد غير الاسلامية ليهدى الله باذنه من يشاء الى صراط مستقيم ..

لذلك فهذا البحث يهدف الى ما يلي :

— تتبع تاريخ الاعلام الاسلامى الطباق منذ بدء الدعوة الاسلامية
كوسيلة لنشر الاسلام ..

— تحديد اهداف الاعلام الاسلامى ووظائفه وبينان عالمية الدعوة
الاسلامية ..

— التوصل الى المعوقات المشتركة للاعلام الاسلامى خارج البلاد الاسلامية
لتحديد هذه المعوقات وبينان كيفية التغلب عليها ..

— تتبع الجهود المشبوهة التى تعمل على تغيير اتجاهات المسلمين وابعاد
غير المسلمين عن الدين الاسلامى ؛ وكشف هذه الجهود وبينان حقيقة
نواياها وحضها ...

— معرفة تأثير الظروف الاقتصادية والاجتماعية والبيئية فى الدول غير
الاسلامية واثر ذلك على نشر الدعوة الاسلامية بها ..

— توضيح المعوقات التى تواجه الداعية فى البلاد غير الاسلامية واستقراء
التجارب الناجحة الخاصة باعداد الدعاة وخطوات توطينهم ..

— تقويم الدور الذى يقوم به الاعلام الاسلامى فى الدول غير الاسلامية
ودراسة الاتجاهات والسلبيات والتاثير المتبادل ، ونتائج ذلك على
الجماعات الاسلامية فى هذه الدول .

وقد اقتضت خطة البحث فى هذه الدراسة تقسيم موضوعها الى تمهيد
واربعة ابواب وخاتمة ؛ على النحو التالى :

❖ **التمهيد** : ويتضمن تعريف مصطلحات : « الاعلام » و « الدعوة »
و « الدعاية » وضرورة استخدام وسائل الاتصال الحديثة
فى الاعلام الاسلامى .

❖ **الباب الأول :** ويتحدث عن الاعلام الاسلامى الطباعى فى البلاد غير الاسلامية واهدائه .. وأصول هذا الاعلام المكتوب فى المواقف الاسلامية منذ بدء الدعوة ، مثل المعاهدات والمواثيق الاسلامية المكتوبة ابتداء من فجر الدعوة الاسلامية حتى الآن وبين منهج الاعلام الاسلامى فى الدعوة الى دين الله ..

❖ **الباب الثانى :** ويتناول تحديات الاعلام الاسلامى فى البلاد غير الاسلامية فى افريقيا ؛ من احتكار اعلامى دولى لفتوات الاتصال العالمية وتعدد اللغات فى الدول الاسلامية وغير الاسلامية وقضية الجوع فى افريقيا واستغلالها لتغيير الاتجاهات واتساع التصورات غير الصحيحة عن الاسلام ..

❖ **الباب الثالث :** ويتناول قضايا الاتصال الاسلامى ، فيركز على القائم بالاتصال فى مجال الاعلام ، والاتصال فى اطار المنظمات والهيئات والجمعيات والمعاهد الاسلامية . وبين اثر هذه الهيئات والمنظمات فى الاعلام الاسلامى فى البلاد غير الاسلامية ، ودور التضامن الاسلامى فى ايجاد صيغ للتعاون مع المسلمين فى تلك البلاد ..

❖ **الباب الرابع :** وهو عبارة عن دراسة تطبيقية حول الاعلام الاسلامى فى اثيوبيا وتتبع الوجود الاسلامى فى هذه المنطقة منذ الاتصال الاسلامى الاول بها والمختل فى الهجرات الاسلامية اليها ورسائل النبى - ﷺ - الى نجاشى الحبشة ، وتناول الوجود الاسلامى فيها ودراسة المراعات الدائرة بها ، وتأثير الاعلام الاسلامى المعاصر هناك .

الخاتمة : وتشتمل خلاصة مركزة للبحث وأهم النتائج والتوصيات ، والمراجع التى استندت اليها الدراسة .

وقد اعتمد البحث على المنهج العلمي التالي :

١ - المنهج الوصفي :

الذي يهدف الى جمع الحقائق والبيانات حول ظاهرة معينة أو موقف معين وتحليل هذه المعطيات والحقائق والبيانات تحليلاً دقيقاً وتبسيطاً :
تفسيراً كائناً لاستخلاص الدلالات والنتائج من أجل الوصول إلى تعميمات بشأن الموقف أو الظاهرة موضع الدراسة للاستفادة بها في المستقبل .
ويعتمد البحث على أكثر من نمط من حيث تداخل البحوث الوصفية :
مثل :

(أ) المقارنة : التي تقارن جوانب التشابه والاختلاف بين الظواهر .

(ب) الارتباط : ليعين في الوصول إلى مدى ارتباط المتغيرات أو أحد عوامل هذه المتغيرات لتعلقاً أو اختلافاً أو اعتماداً هذا الارتباط ودرجته المخطئة .

(ج) التطور : أي دراسة المتغيرات التي تحدث في الظاهرة أو مجموعة الظواهر بفعل مرور الزمن ، ووصف هذه التغيرات على الظاهرة — أو الظواهر — في مجرى تطورها عبر فترات الدراسة .

(د) الاتجاهات الغالبة : أي الحصول على البيانات وتحليلها لتحديد الاتجاهات الغالبة والتنبؤ بها يمكن أن يحدث في المستقبل قياساً على تطور الظاهرة وغلبة بعض الاتجاهات عليها .

٢ - المنهج التاريخي :

حيث تم جمع المعلومات ورصد الأحداث التي وقعت في الماضي وتحليلها وتحديد الحقائق التاريخية الجزئية وتصنيفها والربط الحظي بين هذه الحقائق للخروج بنتائج علمية من هذه الفترة والوقائع والمنطقة موضع الدراسة .

٣ - المنهج المقارن :

وتبت الاستفادة من هذا المنهج في المقارنة بين جوانب التشابه والاختلاف

بين بعض المناطق الإسلامية وغير الإسلامية ؛ وبين المناطق غير الإسلامية وغيرها من مناطق أخرى في أفريقيا لمعرفة التأثير الإعلامي — الإسلامي وغير الإسلامي — فيها .

أما مصادر البحث ومراجعته فكانت كالآتي :

- المقالات الشخصية مع بعض المسئولين في منطقة القرن الأفريقي .
- بعض الوثائق الرسمية والصحف والنشرات التي تصدر في اثيوبيا .
- الكتب التي تتناول الإسلام والمسلمين في المنطقة الأفريقية ؛ خاصة منطقة القرن الأفريقي .

... وتجدر الإشارة إلى أن المنطقة التي أجريت عليها الدراسة التطبيقية ؛ الدولة اثيوبية ؛ شبه منطقة وطنية بالصراعات والانقسامات وتوترات الحدود داخليا وخارجيا ، وأن كل الكتب والصحف والنشرات الرسمية التي تصدر في منطقة منها تحمل وجهة نظر دعائية عكس ما يقدمه الإعلام في مناطق أخرى ؛ مما أدى إلى عدم توفيق هذه المطبوعات إلا في نقل التأييد النادر الذي يعكس وجهات نظر رسمية معينة .

وقد أمكن التغلب على ذلك بمقارنة هذه المطبوعات مع بعضها بعضا والعودة إلى الإحصاءات والمطبوعات التاريخية التي صدرت خارج هذه المنطقة وحاولت تقديم تحليلاتها المنطقية للأحداث والمراعات المخفية .

... ويجب النظر إلى هذا البحث على أنه رائد في مجاله ، فالدراسات التي تناولت الاتصال الإسلامي بصفتها علمية قليلة ؛ وقد بدأها الرحوم النكتوني عبد اللطيف جمزة عندما وضع للجنة الأولى في صرح الدراسات الإعلامية الإسلامية بكتابه « الإعلام : في صدر الإسلام » ثم قام الدكتور إبراهيم إمام بتأكيد أسس هذا البناء بسلسلة كتبه عن الإعلام الإسلامي والتي بدأها بمؤلفه « الإعلام الإسلامي : المرحلة الشفهية » ، أما الدراسات الأكاديمية التي خلصت هذا المجال فتقتصر في عدة بحوث منها :

— دراسة مجيب الدين عبد العظيم من « دور الاعلام الدينى فى تعديل اتجاهات الراى العلم » (١) فى الريف المصرى مع التطبيق على ترقى « الطيمة » و « زرقان » و « شيرامنت » .

— دراسة محمد منير محمد صابر محمد حجاب عن موقف الصحف اليومية من قضايا الفكر الدينى (٢) والتي قدم فيها دراسة تحليلية لصفحة « الأهرام » و « الأخبار » و « الجمهورية » خلال الفترة من اول يناير ١٩٦٥م حتى ٢١ ديسمبر ١٩٧٤م .

— دراسة عبد الخالق محمد عبد الوهاب عن « البرنامج الاذاعى الدينى واثره فى التوجيه » (٣) والتي ركز فيها على الدعوة من خلال البرامج الاذاعية .

— دراسة حلمى عبد المنعم صابر : « آيتا الليل والنهار فى ضوء القرآن والعلم الحديث ، ودلالاتها فى الدعوة الى الله تعالى » (٤) : والتي ركز فيها على ضرورة العودة الى الطريقة القرآنية فى الدعوة والخروج

(١) مجيب الدين عبد العظيم ، « دور الاعلام الدينى فى تعديل اتجاهات الراى العلم » ، رسالة فكتوراه ، غير منشورة (القاهرة : كلية الاعلام) ، ١٩٧٩) . . اشرف د. جيهان أحمد رشتى .

(٢) محمد منير محمد صابر محمد حجاب ، « موقف الصحف اليومية من قضايا الفكر الدينى » ، رسالة فكتوراه ، غير منشورة (القاهرة : كلية الاعلام ، ١٩٧٩) . . اشرف د. محمود نجيب أبو الليل .

(٣) عبد الخالق محمد عبد الوهاب ، « البرنامج الاذاعى الدينى : واثره فى التوجيه » ، رسالة ماجستير ، غير منشورة (جامعة الأزهر : أصول الدين بالقاهرة ، ١٩٧٩) . . اشرف د. أحمد غلوش .

(٤) حلمى عبد المنعم صابر عبد الرزاق ، « آيتا الليل والنهار فى ضوء القرآن والسنة والعلم الحديث ، ودلالاتها فى الدعوة الى الله تعالى » ، رسالة فكتوراه ، غير منشورة (جامعة الأزهر ، كلية الدعوة الاسلامية ١٤٠١هـ / ١٩٨١م) اشرف : فكتور أحمد غلوش والفكتور مبد الغفار محمد عزيز .

من 'قصر الطريقة التجريدية' التي أصبحت الثقافة الإسلامية رفحاً من الزمان .

— دراسة نوال محمد محمد عمر عن دور الاعلام الديني في تغيير بعض قيم الأسرة الريفية والحضرية (٥) وهي دراسة ميدانية على عينة من سكان الريف والحضر في مصر تشمل في حى الزملاك ؛ وحى السيدة زينب ، وقرية طنط الجزيرة بمحافظة الطيوية .

وكلها دراسات محلية لم تتعرض للاعلام الاسلامي في المجال الدولي ، وايضا فان الأمانة العلمية تقتضى التنويه والاضادة بتفضل استاذي الدكتور ابراهيم امام الذي لفت نظري ووجهني الى هذا المجال من دراسات الاتصال وأمل أن تتبع هذه الدراسة سلسلة دراسات أخرى لاثراء هذا الفرع من علوم الاتصال .

وبالله التوفيق ... ٩ ...

مكتور موسى مكتور

(٥) نوال محمد محمد عمر ، « دور الاعلام الديني في تغيير بعض قيم الأسرة الريفية والحضرية » ، رسالة دكتوراه ، غير منشورة (الزقازيق : كلية الآداب ، ١٩٨١) . اشراف : د. عيد الياسط محمد حسن .

تَمْهِيد

نشر الإسلام بين «الاعلام» و «الدعوة» و «الدعوية» :

بالرغم من استحداث وسائل جديدة للاتصال افلحت في ربط العالم كله في وحدة متكاملة ، وأن تجعل هذا العالم في حكم قرية يطلق عليها اسم « القرية العالمية » Global Village أو القرية الالكترونية Electronic Village . مما يساهم في خلق حوار انساني عالمي يتعدى كل الحواجز الزمانية والمكانية (١) ، الا ان بعض العاليلين في مجال الدعوة الاسلامية — وبالرغم من التطور المستمر والثورات الالكترونية — لا تزال لديهم بعض الحساسيات من استخدام بعض المصطلحات الاعلامية مثل « الاتصال الجماهيري » Mass Communication ، أو عملية الاتصال Communication Process أو « الدعائية » Propaganda أو استعمال الوسائل الاتصالية الحديثة مثل الصحافة والراديو والتلفزيون والفيديو والكمبيوتر الصناعية وغيرها ، في نشر الدعوة الاسلامية . . ويهيل هؤلاء البعض الى تفضيل كلمة « الدعوة » على اسئس انها من اللفظ المشتركة التي تطلق على الاسلام كدين ، كما انها تطلق على عملية نشر الاسلام أيضا بين الناس (٢) ، والتركيز على الخطابة كوسيلة رئيسية — ان لم تكن الوسيلة المثل — في الدعوة الى الاسلام ، مع النظر بضمين الحر الى الوسائل الاتصالية الأخرى واعتبارها دخيلة على الدعوة الاسلامية .

Marchall McLuhan, *Understanding Media : the extensions of man* (N.Y. : Mc Graw-Hill, 1964.), p. II. (١)

(٢). أحمد غلوش ، دراسات في الدعوة الإسلامية ، الطبعة الأولى (القاهرة ، ١٩٨٠) ص ٧ . وانظر : عبد العظيم المطعنى ، « مناهج دعوة ام اعلام اسلامى » ، مجلة « الفهل » السعودية ، جمادى الآخرة ١٤٠٤ هـ : المجلد ٤٦ . . و : عبد الله ناصح علوان ، حكم الاسلام في وسائل الاعلام ، الطبعة الثالثة (القاهرة : دار السلام للطبع والتوزيع ، ١٤٠٣ : ١٩٨٣) . .

وإذا كثرت الوسائل الاتصالية الحديثة لم تستخدم في نشر الدعوة عند ظهورها لأنها لم تكن موجودة وتنتذاك ، فإن الدين الاسلامى - الصالح لس زمان ولكل مكان - لم يحدد وسائل معينة لنشره دون وسائل أخرى ، كما لم يصطف طائفة معينة بالدعوة له دون غيرها من الناس ، لكن الأمة الاسلامية كلها مكلفة بالاعلام عن دين الله الحق وبيانه للناس . فلادين الاسلامى دين اعلمى بطبيعته لأنه يقوم على الانصاح والبيان (٣) ، والصحة الاسلامية المعاصرة تحتم على القلمين على أجهزة الدعوة الاسلامية الأخذ في الاعتبار تطورات العصر كافة والوقوف على منجزاته والاستفادة من الاعلام الحديث ووسائله الجاهرية في نشر الدعوة الاسلامية ؛ حيث أن هذا الاعلام الحديث يتميز بسمات أهمها (٤) :

١ - أنه اعلام غير مباشر ، بمعنى أن هناك أجهزة ضخمة معقدة وباهظة التكاليف تقوم بدور وسائل نقل المعلومات والأفكار بين المراسل الذى هو مصدر الاتصال Communication Source والمستقبل Receiver بعكس الاعلام الشخصى الذى يكون الاتصال فيه مباشرا بين المرسل والمستقبل لعملية الاتصال .

٢ - أنه يصل الى الجماهير العريضة ، حتى أنه يمكن القول بأن بعض وسائل الاتصال الحديثة تعمل الآن على مستوى كوكبى ، وهذا يتفق مع « ماك لوان » (٥) في فكرته عن الاتصال الحديث بأنه جعل الكرة الأرضية قد أصبحت « قرية عالمية » .

(٣) إبراهيم امام ، الاعلام الاسلامى : المرحلة الشفهية ، الطبعة الأولى ، القاهرة : الانجلو المصرية ، ١٩٨٠ (ص ٩ .

(٤) عبد العزيز شرف ، المدخل الى وسائل الاعلام : الصحافة / الراديو التلفزيون / السينما ، الطبعة الأولى (القاهرة دار الكتاب المصرى / دار الكتاب اللبنانى : ١٩٨٠) ص ٦١ .

(٥) مارشال ماك لوان Marshal McLuhan هو الفيلسوف والعالم الاجتماعى الكندى الذى يطلق عليه « نبي وسائل الاتصال والاعلام » =

٢ — ان الاتصال في هذا العصر يتم في سرعة مذهلة ؛ لدرجة ان الاعلام من الأحداث يجري إقناء وقوع الأحداث نفسها (٥) .

وقدنا عندما أمر الله عز وجل نبيه محمدا ﷺ ؛ أن يبلغ دعوة الاسلام للناس ، وان يصعد بها في وجه الدنيا بأسرها في قوله تعالى : « قل يا أيها الناس انى رسول الله اليكم جميعا الذى له ملك السموات والأرض لا اله الا هو يحيى ويميت فآمنوا بالله ورسوله النبى الامى الذى يؤمن بالله وكلماته واتبعوه لعلكم تهتدون » (٥) ؛ حمل الرسول الكريم أمانة الرسالة وبدأ يبلغها للناس مستخدما أدوات التأثير في عصره ، فبدأ

= وصاحب الآراء المؤثرة عن وسائل الاتصال ، لدرجة ان كثيرا من آرائه أصبحت شائعة ، وعباراته أصبح بعضها بمثابة « حكمة » مثل مقولته بأن : وسيلة الاتصال هي الرسالة The Medium is the Message والنسب تزداد الآن في معظم الكتابات المتعلقة بأساليب الاتصال ووسائل الاعلام ، فهو يرى أن الذى يتعرض للرسالة الاعلامية — المستقبل — يتأثر بطبيعة الوسيلة أكثر مما يتأثر بمحتوى أو مضمون الرسالة ، أى ان المصدر الذى نحصل منه على المعلومات يؤثر فينا تأثيرا أقوى من تأثير محتوى مضمون هذه المعلومات ومادتها ويكرر « مك لوان » ان هذا العصر هو عصر المعلومات . . وقد توفى في ٣١ ديسمبر ١٩٨٠م . ورغم شيوع آراء « مك لوان » الا أن الاسلام انتشر بقوة الذاتية ومضمونه دون الاعتقاد على وسائل محددة بذاتها .

(٥) أثناء معركة انتخابت الرئاسة الأمريكية لعب التلفزيون الأمريكى دورا في المناظرة التى قدمها بين المرشحين : كارتر وريجان ، والتي استمرت ٩٠ دقيقة ووصفها المراقبون بأنها تكثر ٩٠ دقيقة حصما في السباق الى البيت الأبيض حيث ساعدت الناخبين على الاختيار بين المرشحين كما قام التلفزيون بتغطية سير الانتخابات اعلاميا في امريكا وفي خارجها فبالجامعة الأمريكية في مصر — بالتعاون مع السفارة الأمريكية بالقاهرة — فتحت أبوابها أمام الجمهور لمشاهدة سير الانتخابات عن طريق الأقمار الصناعية وتابعت عملية الانتخابات حتى فوز « ريجان » وتنصيبه رئيسا للولايات المتحدة الأمريكية في ٢٠ يناير ١٩٨١م ، وتغطية عملية الانعراج عن الرهائن الأمريكين في اليوم نفسه بعد احتجازهم في ايران لمدة ٤٤٤ يوما .

(٥) سورة الاعراف : الآية ١٥٨ .

بالأقربين لأنه يعرف تكوينهم النفسي وكيفية التأثير فيهم ، غابت السيدة خديجة وغيرها ممن يعرفون صدق رسول الله وأنه « لا ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى » . . ويعد أن نجاح الاتصال الشخصي جهر الرسول بالدموة .

عن ابن عباس — رضى الله عنهما — قال (٦) :

« لما نزلت « وأنذر عشيرتكم الأقربين » صعد النبي — ﷺ — على الصفا فجعل ينادى : يا بنى عدى — لبطلون قريش — حتى اجتمعوا ، فجعل الرجل اذا لم يستطع أن يخرج أرسل رسولاً لينظر ما هو ، فجاء أبو لهب وقريش ، فقال النبي : أرايتم لو أخبرتكم أن خيلاً بالوادي تريد أن تغير عليكم ، أكنتم مصدقي ؟ قالوا : نعم ، ما جرينا عليك الا صدقاً ، قال : فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد . فقال أبو لهب : تباً لك مسائر اليوم ، ألهذا جمعتنا ؟ فنزلت : « تبّ يداي أبى لهب وتب » .

وهكذا عندما انتقلت الدعوة الإسلامية من المرحلة السوية الأولى الى المجاهرة : استخدم الرسول — ﷺ — وهو الاعلى الأول في مجال الدعوة الى الاسلام : استخدم الوسائل الاتصالية المباشرة من دموة القبائل المجاورة والتعدد في موسم الحج على الوفود المختلفة لدعوتهم الى دين الاسلام ، ثم بدأت الدعوة الإسلامية مرحلتها العالمية حينما كتب (ﷺ) النبي

(٦) عبد السلام محمد هارون ، **الآلاف المختارة من صحيح البخارى** : شرح وتعليق ، الطبعة الثانية ، الجزء الأول (القاهرة : مكتبة الخانجي ، ١٩٧٩ .) ص ٢٠٧ .

(ﷺ) من الصحابة الأجلاء الذين شرفوا بكتابة الوحي وغيره من المعاهدات والمصالحات وتحرير الكتب الى الملوك والأمراء بين يدي النبي ﷺ : أبو بكر الصديق عبد الله بن عثمان ، عمر بن الخطاب بن نفيل بن عبد العزى ، عثمان بن عفان ، علي بن أبى طالب ، ايان بن سعيد بن العاصم بن أمية ابن عبد شمس ، أبى كعب بن قيس بن عبيد الخزرجي ، أرقم بن أبى الأرقم عبد مناف بن أسد بن جندب ، ثابت بن قيس بن شماس الأنصاري ، حفظة بن الربيع بن صبيغ بن رباح بن الحارس ، خالد بن سعيد بن =

الى الملوك والامراء والحكام في السنة السابعة للهجرة يدعوهم بدعوة الاسلام ، ان « لا اله الا الله ، محمد رسول الله » .

فارس رسول ﷺ استخدم منجزات عصره من ارسال الوفود او الرسائل الشخصية او القوة الحسنة لنشر الدين الاسلامي - الجديد - بين الناس لجمعين .

واذا كانت عملية نشر الاسلام قد عرفت باسم « الدعوة » فان كلمة « الدعاية » Propaganda من اقدم هذه المصطلحات ، فقد وردت في القرآن الكريم في قوله تعالى : « يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا وبشرا ونظيرا » وداعيا الى الله باذنه وسراجا منيرا » كما وردت في رسائل النبي ، ﷺ ، الى الملوك والامراء والحكام عندما ارسل اليهم يدعوهم الى الاسلام ، ففي واحدة من الرسائل المتبادلة بين النبي والنجاشي ملك الحبشة جاء فيها « بسم الله الرحمن الرحيم ، هذا كتاب من محمد النبي الى النجاشي الاسم عظيم الحبشة . سلام على من اتبع الهدى وآمن بالله ورسوله ، وشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ، لم يتخذ صاحبة ولا ولدا ، وان محمدا عبده ورسوله . وادعوك بدمية الله ، فاني انا رسوله ، فاسلم فاسلم (يا اهل الكتاب ، تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله فان تولوا

= العامي ، الزبير بن العوام بن خويلد بن اسد بن عبد العزى ازيد بن ثابت ابن الضحاك ، سعد بن ابى سرح ، عامر بن مغيرة مولى ابى بكر الصديق ، عبد الله بن ارقم بن ابى الارقم المخزومي ، عبد الله بن زيد بن عبد ربه الانصاري (صاحب رؤيا الاذان) ، عبد الله بن سعد بن ابى السرح القرشي المكنى ، العلاء ابن الحضرمي ، العلاء بن غفبة ، محمد بن مسلمة ابن جريس بن خالد بن عدى .

(٧) عبد الجبار محمود السبرائي ، « الرسائل التي بعث بها النبي الى ملوك الدول المجاورة » ، مجلة الفيصل ، العدد ٥٥ ، نوفمبر سنة ٨١ ، ص ٧٢ .

يقولوا أشبهوا بنا مسلمون) فإن أثبت عليك اثم النصراني من توبك « .. ولكن كلمة « دعاية » تدهور مفهومها في العصر الحديث ، وتطور بذلولها من التعبير عن التفتئة والتنمية ونشر الآراء والمعدات ونظها من شخص الى آخر ومن جيل الى جيل (٨) الى الاهتمام بإثارة المواطنين ثم ارتبطت بالتبشير للمسيحية منذ أن انشأ البابا « ايربان Urban » الثامن مجلس الدعاية لنشر العقيدة الكاثوليكية ومواجهة الحركات البروتستانتية خاصة في البلاد الآسيوية والأفريقية (٩) حتى أصبح مفهوم الدعاية على يد وزير الدعاية الألماني « جويلز » يرتبط بالكراهية والهذيان والتمصب والكنب وإثارة الفتق والقتال .. وأدى هذا الارتباط بين الدعاية والأساليب التفصيلية التي استخدمتها — خاصة أثناء الحرب العالمية الثانية — الى تضليل مصطلح « الدعوة » فالقرآن الكريم يعبر عن الإسلام وفكرة نشره والصل على ذبوعه بين الناس بهذا اللفظ : « الدعوة » فقد وردت بمعنى « الدين » في قوله تعالى : « له دعوة الحق » (١٠) أى أن الدين الحق لله وحده ، كما وردت بمعنى العبادة في قوله تعالى « قل انى نهيت أن أعبد الذين تدعون من دون الله » (١١) .

كما جاءت بمعنى الكس على للشوء والدعوة اليه : « قل هذه سبيلي أدعو الى الله » (١٢) أى لكس على عبادته (١٣) وكذلك في قوله تعالى « ومن

(٨) عبد القادر حاتم ، **الإعلام والدعاية** ، انطبعة الأولى ، (القاهرة مكتبة الأنطلو ، ١٩٧٢) ص ١٢٥ .

(٩) إبراهيم أجام ، **الإعلام الإسلامى** ، مرجع سابق ، ص ٢٦ .

(١٠) سورة الرعد : الآية ٢٤ .

(١١) سورة الانعام : الآية ٥٦ .

(١٢) يوسف : الآية ١٠٨ .

(١٣) حطى عبد المنعم صابر عبد الرازق ، آيتا الليل والنهار في ضوء القرآن والسنة والعلم الحديث ودلالاتها في الدعوة الى الله تعالى ، « رسالة دكتوراه » غير منشورة (القاهرة : كلية الدعوة الإسلامية بالازهر ، ١٩٨١) ص ١١ .

الحسن قولاً ممن دعا الى الله (١٤) اى حث على عبادته ، كما تكرر الامر بالدعوة في مواطن كثيرة من القرآن الكريم ؛ منها قوله تعالى : « وادع الى ربك انك لمن لدنى هدى مستقيم » (١٥) و « ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة » (١٦) و « والله يدعو الى دار السلام ويهدى من يشاء الى صراط مستقيم » (١٧) .

لكن « الدعوة » اقتضت عند البعض على انها « الطلبة » و « الوعظ » القولى فقط بدلا من أن تكون يرثيها كليلا يضم جميع المعارف التى يحتاج اليها الناس ليتبصروا الغاية من وجودهم ويأخذ بالوسائل المتاحة فى عصره لتوصيل هذه المعارف لكل الناس .

ولعدم فصل الدين الاسلامى — الصالح لكل زمان ومكان — عن تطور العمر وثوراته الاعلامية ووسائل الاتصال الحديثة ، اتجه بعض القائلين على ابر الدعوة الاسلامية الى ادخال مصطلح « الاعلام الاسلامى » (١٨) على اساس أن الاعلام هو تزويد الناس بالاختيار الصحيحة والمطلوبات السلبية والحقائق الثابتة التى تساعدهم على تكوين رأى صائب فى واقعة من

(١٤) فصلت : ٢٢ .

(١٥) الحج : ٦٧ .

(١٦) النحل : ١٢٥ .

(١٧) يونس : ٢٥ .

(١٨) أول من ادخل هذا المصطلح فى الدراسات الاسلامية الحديثة هو الدكتور عبد الطيف حمزة فى كتابه « الاعلام فى صدر الاسلام » ، ثم جاء الدكتور ابراهيم امام ليلفت الانتظار الى هذا الموضوع ويحاول الجلفه بالدراسات الحديثة ، فساهم فى انشاء أول قسم للصحافة والاعلام بجامعة الأزهر علم ١٩٧٤ بباندة من الامم لراحل الدكتور عبد الطيف محمود شيخ الأثرى الأسبق وتوالى جهود الدكتور ابراهيم امام لاثناء ميدان الاعلام الاسلامى بالدراسات الاكاديمية وبلغت اقسام الصحافة فى الجامعات الاسلامية العربية ويتوجيه طلبة الدراسات العليا الى هذا الميدان .

الوقائع أو مشكلة من المشكلات (١٨) بقصد احداث التجالوب مع الشخص. المفصل به (١٩) ، وذلك في محاولات جادة لإبعاد « الاعلام » عن فكرة الاثارة والتحيز والتهيج وجعله اكثر ارتباطا بالتعبير الموضوعي من عقلية الجماهير التي يخلطها .. وبدأ اخذ وسائل الاتصال الحديثة في مجال الاعلام الاسلامي ، والنظر الى الاعلام من جوانب كثيرة (٢٠) منها مصدر الاتصال Communication Source الذي يعلن عن رسالته Message ومستقبل الاتصال Communication Receiver وأطراف الاتصال وملايسسته. مما يجعله في حكم العملية دائمة الحركة والمتغيرة والتي تتداخل مع غيرها من ظروف وملايسسات أخرى .. فالهم في استخدام الوسائل الاتصالية الحديثة من « طباعة » و « راديو » و « فيديو » هو كيفية استخدام هذه الوسائل ؛ أى ماذا ستقدم فيها من مولد تنشر على الملأ ، فليس من الاسلام أن نترك الوسائل التي تربط العالم ونرف على وسيلة بمعينها لمجرد أنها كانت موجودة. عند بدء الدعوة الاسلامية ٥

(١٨) إبراهيم املم ، الاعلام الاسلامي ، مرجع سابق ، ص ٢٧ .

(١٩) Wilbur Schramm (ed.), *The Process and Effects of Communication* (N.Y. : 1960), p. 3

(٢٠) David Berlo, *The Process of Communication ; An Introduction to Theory and practice* (San Francisco : Holt, Rinehard and Winston, 1960), p. 29.

الباب الأول

✦ الاعلام الاسلامى الطباعى : التطور والاهداف والمنهج ..

— الفصل الاول : الاعلام الاسلامى الطباعى وتطوره ..

— الفصل الثانى : اهداف الاعلام الاسلامى ومنهجه فى الدعوة ..

الفصل الأول

* الاعلام الاسلامى الطباعى وتطوره :

المبحث الأول : تطور الاعلام الاسلامى الطباعى

المبحث الثانى : الاعلام الاسلامى الطباعى فى
البلاد غير الاسلامية

✽ البحث الأول : تطور الاعلام الاسلامى الطباعى :

تنقسم وسائل الاتصال بالجماعى فى التاريخ الاسلامى الى اربعة انواع
تميزت بها اربع مراحل هى (١) :

١ - مرحلة الاتصال الشففى فى صدر الاسلام وعصر بنى أمية .

٢ - مرحلة الاتصال التدوينى او الخطى ، وهى مرحلة طويلة تمتد من العصر
العباسى الى العصور الحديثة .

٣ - مرحلة الاتصال الطباعى والصحفى عندما بدأت المطبعة التى اخترعها
جوتنبرج وانتشرت معها فنون الصحافة .

٤ - مرحلة الاتصال الاذاعى فى اوائل القرن الحالى بعد اكتشاف موجات
الاذاعة والبث من خلالها .

.. واصبح الاتصال الاعلامى ، بعد هذا التطور الكبير ، يتجاوز اللقاء
المباشر والتعامل الاجتماعى وجها لوجه ، ويتم بين قطاعات عريضة ،
ولم يعد من السهل تجاهل وسائل الاتصال الجماهيرية **Mass Media**
التي تعتبر طاقة خطيرة يجب الاستفادة منها وتوجيهها لتتحول الى اجهزة
بناء للمجتمع الاسلامى بدلا من عدم المبالاة او الرفض السلبي لها .

ان اكبر خطأ يرتكبه الاعلام الاسلامى بكل من يعمل فيه من دعاة وخطباء
وائمة وصحفيين واذاعيين وناشريين وكتاب وعلماء ومعلمين وفنيين وغيرهم

(١) ابراهيم امام ، « تطوير وسائل الاعلام الاسلامى » ، مجلة رابطة
العلماء الاسلامى، المعدادن الحادى عشر والثانى عشر، السنة الثامنة عشرة،
سبتمبر وكتوبر ١٩٨٠ ، ص ١٠٤ .

أن يعزلوا أنفسهم عن وسائل الاتصال الجماهيري والدعاية تاركن أفراد الأمة يستقون غريسة باطيل غير حقيقية تفت في عضد المسلمين وتحول دون وحقتهم وتجعلهم واقعين تحت سيطرة مزاعم وسائل الاعلام الدخيل والوجه ضد الاسلام .. وللصحافة الاسلامية ؛ باعتبارها اهم وسيلة طباعية جماهيرية ؛ دور كبير في نشر الاسلام وتكوين الراى العام في المجتمع الاسلامى ، والدفاع عن الدين ضد الحملات المخططة التى تهدف الى تشويهه أو ابرازه فى صورة للتخلف وعدم المعاصرة ، ويبرز هذا الدور الهام للصحافة الاسلامية بشكل أوضح فى البلاد غير الاسلامية ، حيث تكون الصحافة — عندئذ — هى الوسيلة الحية لربط الأقليات الاسلامية بالمجتمع الاسلامى الكبير الذى يوجه اليهم هذه الصحافة .

واذا كان الاعلام الاسلامى قد بدأ فى مرحلته الاولى اعلاما شفويا ، فقد استخدم الرسول — ﷺ — الكتابة الخطية ، وما الدستور الذى وضعه بعد هجرته الى المدينة والمعروف تاريخيا باسم (الصحيفة) ؛ بالإضافة الى رسائله الشريفة الى ملوك وأمرء عصره الا نماذج تاريخية الثرية على المكتوب فقد عمل الرسول على اقامة الاستقرار بين الجاعة البثرية على أساس رابطة العقيدة فأصلح بين « الأوس » و « الخزرج » وحرص على ازالة كل ما من شأنه أن يذكر بالمعداء القديم بينهما فجبعهما فى اسم واحد جديد هو « الأنصار » ، ثم أخى بين المهجرىين والأنصار ووضع أول دستور مكتوب قامت على أساسه الدولة الاسلامية الأولى ؛ وعرف هذا الدستور باسم « الصحيفة » .

وقد اتفقت نصوص هذه الصحيفة مع مبادئ القرآن الكريم — الدستور الاسلامى الأول — من حيث اعتبار المسلمين أمة واحدة : « كنتم خير أمة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله » (٢/١٧) و « ان الذين آمنوا وهلجروا وجاهدوا بأموالهم وأنفسم فى سبيل الله

والذين آووا ونصروا أولئك بعضهم أولياء بعض « (٦) و « والذين آمنوا من بعد وهاجروا وجاهدوا معكم فأولئك منكم » (٤) والخضوع للقانون ورد الأمر للدولة بلجهزتهما للتصرف في الأمور : « يليها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم فإن تنازعتم في شئ فردوه إلى الله والرسول أن كنتم تؤمنون » (٥) . والبعد عن حبة الجاهلية قد أعطت « الصحيفة » في صف المدينة الجديدة حيث اعتبرت الهجرة إلى المدينة ، فقد صيغت هذه الجاهة بالصيغة الدينية أيضا ، City-State ، فهي جماعة ترفع حدود الله ، وأصبح الإسلام ملكا لأن دخل فيه ، كما وقفت « الصحيفة » صفة المدينة للجماعة الإسلامية وظهر ما سمي بالمدينة الدولة أساسا للحصول على حق الرعية للدولة الجديدة ، فعلى من يدخل في الإسلام ويريد أن يكون مواطنا في يثرب أن يهجر إليها (٦) .

وكما كانت « الصحيفة » دستور مؤاخاة ونظام حياة للدولة الإسلامية الجديدة ، فإنها أيضا كانت بمثابة الإعلام المكتوب عن هذه الدولة والذي يتولى جبهتها ضد أي خروج عليها .

قال ابن اسحاق : (٧) وكتب رسول الله ﷺ كتابا بين المهاجرين .

(٣) التنزيل : ٧٧ .

(٤) التنزيل : ٧٥ .

(٥) النساء : ٥٩ .

(٦) أحمد إبراهيم الشريف ، الدولة الإسلامية الأولى ، سلسلة المكتبة التاريخية ، العدد ١٥ ، القاهرة : دار الظم ، ١٩٦٥ ، ص ٨٣ .

(٧) ابن هشام « أبو محمد عبد الملك المعافى الحميري البصري » ، سيرة النبي صلى الله عليه وسلم ، الجزء الثاني (القاهرة ، مطبعة حجازي) ، ص ١١٩ . . وانظر : ابن كثير القرشي (عماد الدين أبو الفدا اسماعيل ابن عمر) ، تفسير القرآن العظيم ، الجزء الثالث (القاهرة ، المطبعة التجارية بمصر : ١٢٥٦ هـ) ص ٢٢٤ ، وانظر : أحمد إبراهيم الشريف ، مرجع سابق ، ص ٧٠ .

والانتمار وأدع فيه اليهود وعاهدهم ، ولقرهم على دينهم وأموالهم واشترط عليهم وشرط لهم : « بسم الله الرحمن الرحيم » هذا كتاب من محمد النبي ﷺ بين المؤمنين والمسلمين من قريش ويثرب ومن تبعهم فلحق بهم وجاهد معهم ، أنهم أمة واحدة من دون الناس ، المهاجرون من قريش على ريعتهم يتعاملون بينهم ، وهم يفدون عانيهم بالمعروف والقسط بين المؤمنين ، وبنو عوف على ريعتهم يتعاملون معانهم الأولى ، وكل طائفة تغدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين ، وبنو مساعدة على ريعتهم يتعاملون معانهم الأولى وكل طائفة منهم تغدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين ، وبنو الحرث على ريعتهم يتعاملون معانهم الأولى وكل طائفة تغدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين ، وبنو جشم على ريعتهم يتعاملون معانهم الأولى وكل طائفة منهم تغدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين ، وبنو النجار على ريعتهم يتعاملون معانهم الأولى وكل طائفة منهم تغدى عانيها بالقسط والمعروف بين المؤمنين ، وبنو عمرو بن عوف على ريعتهم يتعاملون معانهم الأولى وكل طائفة منهم تغدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين ، وبنو النبيت على ريعتهم يتعاملون معانهم الأولى وكل طائفة منهم تغدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين ، وبنو الأوس على ريعتهم يتعاملون معانهم الأولى وكل طائفة تغدى عانيها بالمعروف والقسط بين المؤمنين ، وأن المؤمنين لا يتركوا مفرجا بينهم أن يعطوه بالمعروف في قضاء أو عقل ، ولا يحالف مؤمن مولى دونه ، وأن المؤمنين المتقين على من بغى أو ابتغى وسيعا ظلم أو اثم أو عدوان أو فساد بين المؤمنين وأن أيديهم عليه جبيما ولو كان ولد أحدهم . ولا يقتل مؤمن مؤمنا في كافر ، ولا ينصر كفرا على مؤمن ، وأن حمة الله واحدة : يجير عليهم أديانهم . وأن المؤمنين بعضهم موالى بعض دون الناس ، وأمة من تبعنا من يهود فإن له النصر والأسوة غير مظلومين ولا متناصر عليهم . وأن مسلم المؤمن واحدة : لا يسلم مؤمن دون مؤمن في قتال في سبيل الله إلا على سواء وعدل بينهم ، وأن كل غزاة غزت معنا يعقب بعضها بعضا ، وأن المؤمنين يبيد (يمتح) بعضهم على بعض بما نال دماءهم في سبيل الله ، وأن المؤمنين المتقين على

الفسح هدى واقومه . وانه لا يجزى مشرك مالا ليريش ولا نفسا ولا يحول
 موته على مؤمن . وانه من اعتبط (أى قتل دون ذنب) مؤمنا قتلا من بينه
 فله قود به الا أن يرشى ولى المقتول . وان المؤمنين عليه كفلة ولا يحل
 لهم الا قيام عليه ، وانه لا يحل لمؤمن اقر بها في هذه الصحيفة وآمن بالله
 واليوم الآخر أن ينصر محدثا ولا يؤويه وانه من نصره أو آواه فإن عليه
 لعنة الله عز وجل وغضبيه يوم القيمة . وان اليهود ينتفون مع المؤمنين
 ما دابوا محاربين ، وان يهود بنى عوف ابة مع المؤمنين : لليهود دينهم
 وللمسلمين دينهم ، مواليتهم وانفسهم ، الا من ظلم وانتم فانه لا يوتغ
 (لا يهلك) الا نفسه وأهل بيته ، وان ليهود بنى النجار مثل ما ليهود بنى
 عوف وان ليهود بنى الخث مثل ما ليهود بنى مساعدة ومثل ما ليهود بنى
 عوف وان ليهود بنى جشم مثل ما ليهود بنى عوف ، وان ليهود بنى الأوس
 مثل ما ليهود بنى عوف ، الا من ظلم وانتم فانه لا يوتغ الا نفسه وأهل بيته ،
 وان جفنة بطن من ثعلبة كاتفسهم وان لبني الشطبية مثل ما ليهود بنى
 سموف ، وان البر دون الأثم : أى البر ينبغي أن يكون حاجزا عن الأثم)
 وان موالى ثعلبة كاتفسهم وبطانة يهود كاتفسهم وانه لا يخرج منهم أحد
 الا بالذن مجده . وانه لا ينحجز على ثلث جرح ، وانه من فثك بنبسه
 فثك وأهل بيته الا من ظلم . وان الله على أبر هذا وان على اليهود نفقتهم
 وعلى المسلمين نفقتهم ، وان بينهم النصر على من حارب أهل هذه الصحيفة ،
 وان بينهم النصح والنصيحة والبر دون الأثم ، وانه لم ياتم امرؤ بطليقة ،
 وان النظر للظلم ، وان اليهود ينتفون مع المؤمنين ما دابوا محاربين وان
 يثرب حرام جوفها لأهل هذه الصحيفة وان الجار كاتفس غير مضارب
 ولا آثم ، أى اشتجار يخاف فسلده فإن مرده الى الله عز وجل وإلى محمد
 رسول الله ﷺ وان الله على اتقى ما في هذه الصحيفة وإبره . وانه لا تجار
 قريش ولا من نصرها وأن بينهم النصر على من دهم يثرب وإذا دعوا إلى
 مثل ذلك فله لهم على المؤمنين الا من حارب في الدين : على كل أناس
 حصتهم من جانبهم الذى قبلهم وان يهود الأوس وماليتهم وانفسهم على مثل
 ما لأهل هذه الصحيفة مع البر الحسن من أهل هذه الصحيفة وان البر دون

الاثم : لا يكسب كاسب الا على نفسه وان الله على الصدق ما في هذه الصحيفة .
وأبره ، وانه لا يحول هذا الكتاب دون ظلم وأثم . وانه من خرج آمن ،
ومن تعد آمن الا من ظلم وأثم وان الله جار لمن بر واتقى ، ومحمد رسول
الله ﷺ . . .

'فالمصنيفة كانت دستور حياة للأمة الاسلامية الجيدة ، وفي
الوقت ذاته بمثابة الاعلام عن هذه الأمة ، والواجبة التي تملن كيفية حياتها
وعلاقتها بالقبائل والدول المجاورة وتوضح النظم والأساليب التي تجري
عليها في تنظيم هذه العلاقات .

وإذا كانت « الصحيفة » أول دستور مكتوب في تاريخ الدولة الاسلامية
فإن رسائل النبي ، ﷺ ، الى ملوك وأمراء عصره تعتبر اعظم الحوادث
الدبلوماسية في فجر الاسلام ، فقد كشفت هذه السفارات الفريدة في صحف
التاريخ موثيق نبوية ترسم السياسة الداخلية للدولة وتضع اسس العمل
السياسي في الاسلام (٨) .

فلكى يبلغ الرسول ﷺ : دعوته الى الناس كافة ، ارسل رسلا
من أصحابه الى الملوك والحكام يكتب منه ، يدعوهم الى الاسلام . . .
فأرسل « حبة بن خليفة الكلبى » الى قيصر امبراطور الروم ، و « عبيد الله
ابن حذافة السهمى » الى كسرى ملك الفرس ، و « عمرو بن أمية الضميرى » ،
الى النجاشى ملك الحبشة و « حاطب بن أبى بلتعنة » ، الى المتوكل عظيم
القطيف في الاسكندرية ، و « عمرو بن العاص السهمى » الى حيفر وعياذ
ابن الجندى الأزديين ملكى عمان ، و « سليط بن عمرو » الى تمام بن أثال
وهوذه بن على ملكى اليمامة و « العلاء بن الحضرمى » الى المنذر بن ساوى
التمذى ملك البحرين و « ثعلبة بن وهب الأمدى » الى الحارث

(٨) عبد الجبار محمود السنهري « الرسائل التى بعث بها النبي .
مجلة الفيصل ، العدد ٥٥ (المملكة العربية السعودية) ، محرم ١٤٠٢ هـ /
نوفمبر ١٩٨١ م) ص ٧١ .

ابن ابي شمر الفسافي ملك تخوم الشام ، و « المهلجر بن ابي امية المخزومي »
الى الحارث بن عبيد كلال الحميري ملك اليمن (٩) .

وتجمع اغلب كتب تاريخ السيرة النبوية على ان هذه الكتب ارسلت في شهر
ذي الحجة سنة ست من الهجرة الموافق ابريل ٦٢٨ م ؛ وكلفت مهمتها واحدة :
الدعوة الى الاسلام .

ومن اشهر هذه الرسائل الكتاب الذي ارسله النبي ﷺ الى النجاشي (١٠)
ملك الحبشة ، فهي رسالة مهمة في تاريخ الاعلام الدولي للإسلام ؛ حيث
انها كتبت اول رسالة اسلامية الى ما وراء البحار ، فقد كتبت بين الحبشة
وبين النجاشي ، اولها تلك الرسالة التي بعث بها الرسول ويعرض فيها
بعض انصار النبي فرارا من اضطهاد قريش .

وقد ذكرت المصادر التاريخية اكثر من رسالة بين الرسول — ﷺ —
وبين النجاشي اولها هذه الرسالة التي بعث بها الرسول ويعرض فيها
على ملك الحبشة ان يدخل في الدين الجديد القائم على المنطق والحكمة
والتوحيد وتقول الرسالة (١٠/٢) :

(٩) عائشة عبد الرحمن ، مع المصطفى في عصر البعث ، الطبعة
الثانية ، سلسلة « اقرأ » العدد ٣٢٣ (القاهرة ، دار المعارف : ١٩٧١)
ص ١٩٨ ، وانظر : ابراهيم ايلم ، المرجع السابق ، ص ١٥ .

(١٠) النجاشي هو اصحبة أو لصحبة أو حمصبة ؛ وهو الملك
الحبشي المعاصر للنبي الكريم وقد حكم بعد عه وتوفي في السنة التاسعة
: الهجرة النبوية ويرى بعض الباحثين ان الملك الحبشي الذي عاصر النبي
هو ارماح الثاني أو ارمحه .. انظر : سجل مجد الملوك Kebra Negast
الذي يبين تسلسل حكم الملوك في الحبشة ، والتلشندي : صبح الاعشى ،
الجزء السادس ص ٣٧٩ ، و : عبد المجيد عابدين ، بين الحبشة والعرب
(القاهرة ، مطبعة السعادة : بدون تاريخ) ص ٧١ ، فتحي عيك ، الاسلام
والحبشة عبر التاريخ (القاهرة ، مكتبة النهضة المصرية : بدون تاريخ)
ص ٥٥ .

(١٠) جمال الدين الرملي ، الاسلام في المشرق والمغرب ، كتاب =

» بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد رسول الله ، الى النجاشي الأصم ملك الحبشة .
سلم أنت ، فاني أحمد اليك الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس ،
السلام المؤمن المهيمن ، وأشهد أن عيسى بن مريم روح الله وكنيته ، ألقاها
الى مريم البتول الطيبة الحصينة ، فحملت بعيسى ، فخلقه الله من روحه
ونفخه ، كما خلق آدم بيده ونفخه . واني أدموك الى الله وحده لا شريك
له ، والموالاة على طاعته وان تتبعني ، وتؤمن بالذي جاني ، فاني رسول
الله . وقد بعثت اليك ابن عمي جعفرنا ونرفا معه من المسلمين ، فإذا جاءك
فأقرهم ، ودع التجبر ، فاني أدموك وجنودك الى الله ، فقد بلغت ونصحت ،
تأقبلوا نصي . والسلام على من اتبع الهدى » .

ثم تتلعت الرسائل بين النبي والنجاشي . ومنها هذه الرسالة :

» بسم الله الرحمن الرحيم

من محمد رسول الله الى النجاشي عظيم الحبشة .
سلام على من اتبع الهدى . أما بعد :
فاني أحمد اليك الله الذي لا اله الا هو الملك القدوس ، السلام ،
المؤمن المهيمن ، وأشهد أن عيسى بن مريم روح الله وكنيته .. » .

ثم كتب النبي ، ﷺ ، الى النجاشي أيضا هذا الكتاب :

» بسم الله الرحمن الرحيم

هذا كتاب من محمد النبي الى النجاشي الأصم عظيم الحبشة .

= الشعب ، العدد ٨٤ (القاهرة ، دار الشعب : ١٩٦٠) ص ١٠٠ .. وانظر :
مجلة الهلال ، العدد الخاص بمجموعة الوثائق السياسية (القاهرة د) .
« الهلال : أكتوبر ونوفمبر ١٩٠٤) ص ٧٥ وما بعدها .

سلام على من اتبع الهدى وآمن بالله ورسوله ، وشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له ، لم يتخذ صاحبة ولا ولدا ، وان محمدا عبده ورسوله .. وأدعوك بدعاية الله فاقى رسوله فأسلم تسلما ﴿ يا هل الكتب تعالوا الى كلمة سواء بينا وبينكم الا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا باننا مسلمون ﴾ فان ابيت فعليك اثم النصراني من قومه .

وتذكر المصادر التاريخية ان هذه الرسائل الاعلامية كلن لها رجوع الى الصدى المناسب مما يؤكد نجاحها في الاعلام عن الدين الاسلامي ، فهذا جواب من النجاشي يرد فيه على رسائل النبي ، يقول فيه (١١) :

« بسم الله الرحمن الرحيم

الى محمد رسول الله من النجاشي الأصحم بن أبجر . سلام يا نبي الله ورحمة الله وبركاته من الله الذي لا اله الا هو الذي هداني الى الاسلام . اما بعد فقد بلغني كتابك يا رسول الله فيما ذكرت من امر عيسى . فغرب السماء والأرض أن عيسى ما يزيد على ما ذكرت تهروقا ، انه كما قلت . وقد عرفنا ما بعثت به الينا وقد قرينا ابن عمك واصحابه فاشهد انك رسول الله صادقا مصدقا ، وقد بايعتك وبايعت ابن عمك واصحابه ، واسلمت على يديه الله رب العالمين . وقد بعثت اليك بابني « ارها بن الأصحم بن أبجر » فلقى لا املك الا نفسي وان شئت أن اتفك فعلت يا رسول الله فاني اشهد أن ما تقول حق . والسلام عليك يا رسول الله » .

(١١) نفس المصدر السابق ، ص ٧٥ وما بعدها ، وانظر : عبدالجبار محمود السملرائي ، مصدر سابق ، ص ٧٤ .. وقدوردت نبؤص كثيرة لهذه الرسائل ويرتكز الذين يقولون باسلام النجاشي الى الحديث الشريف : « عن ابي هريرة أن رسول الله ﷺ نعى لهم النجاشي صاحب الحبشة في اليوم الذي مات فيه ، وقال : استغفروا لأخيكم » .. انظر : عبد السلام هارون ، الألف المختارة من صحيح البخاري : شرح وتعليق ، الطبعة الثانية ، الجزء الثاني (القاهرة ، مكتبة الخاتمي : ١٩٧٩) ص ٧١ .

وتعتبر هذه الرسائل الخطية الى خارج الجزيرة العربية فتحا كبيرا
للإسلام في بعض الدول غير العربية وبداية لتفاعل الحضارات القومية مع
الحضارة الإسلامية الجديدة ولإطلاق البعض على هذه المكتبات اسم
« الحضارة الخطية التدوينية » (١٢) .

ورغم أن التعليم لم يكن منتشرا في بلاد العرب ، إلا أن النبي ﷺ :
كان أول من عنى عنلية خاصة بتعليم العرب الكتابة والقراءة ، فقد عهد إلى
أسرى بدر (ﷺ) الذين يعرفون القراءة والكتابة والعاجزين عن دفع الجزية
يلان يعلم كل منهم عشرة من أبناء المسلمين ميلادى القراءة والكتابة (١٣) ،
فالتقآن الكريم دستور الإسلام ، قد نزل باللغة العربية ، فقد تلازم الدين
واللغة ، وأصبحت اللغة العربية هى وسيلة الاتصال التى تحمل القرآن
والحديث النبوى وطرق أداء أركان الإسلام إلى المجتمعات الجديدة (١٤) .
فاللغة هى الوسيلة الذى يصل القرآن عن طريقها إلى الناس ..

(١٢) أجالل خليفة ، **الوسائل الصحفية وتحديات المجتمع الإسلامى**
المعاصر ، الطبعة الأولى (القاهرة ، مكتبة الأنجلو المصرية : ١٩٨٠هـ)
ص ٢٢٤ نقلا عن : إبراهيم أمم « الاعلام الإسلامى » **المجلة العلمية تجلعة**
أم دوعن الإسلامى ، العدد الأول ص ٥٩ .

(١٣) وهى الموقعة التى تمت فى السنة الثاقية الهجرية — ٨ رمضان
سنة ٢ هـ / فبراير ٦٢٤ م — وانتصر فيها المسلمون وألحقوا بقرش هزيمة
ساحقة واستقر الأمر للمسلمين بعدها فى بلاد العرب ، وبكتت هذه الموقعة
مقننة لوحدة شبه الجزيرة العربية .. انظر : محمد مختار بلاشا ،
التوقيعات الإلهامية (القاهرة مطبعة بولاق ١٢١١ هـ) ص ١ ، و : ابن هشام ،
الجزء الثاقى ، مرجع سلبق ، ص ٢٦٦ .

(١٤) عبد الله حسين ، **فاتحة الدراسات العربية** (القاهرة ، مطبعة
أبى الهول ١٩٤٧) ص ٥٧ .

(١٥) صلاح الدين حلفظ ، **صراع القوى العظمى حول القرن الإربعى** ،
سلسلة عالم المعرفة ، العدد ٤٩ (الكويت ، المجلس الوطنى للثقافة والفنون
والآداب : ربيع الأول / يناير ١٩٨٢) ص ٣٦ .

ولهذا فقد شقت اللغة العربية طريقها منذ بداية الدعوة الاسلامية كلفة بلقية خصها الله بكتابه الكريم .

ولما كان انتشار الاسلام يرافقه تعليم اللغة العربية كضرورة لقرأة القرآن وفهم مبادئ الاسلام ، فقد اتخذ الاسلام موقفا سلبيا من البداوة وشجع على الاستقرار ، والحياة المدنية ، فالقرآن الكريم اكسب اللغة العربية جرمة واعطى المثال للكتابة العربية وضمن الفصحى وحدة واستمرارا عبر العصور (١٥) .

وبدأت الدراسات الاسلامية من قراءات وتفسير وحديث وفقه نتيجة الرغبة في فهم القرآن والاعتناء بسنة الرسول ﷺ .

واذا كان النبي ﷺ قد استخدم الاعلام المكتوب في الميثاق الذي سمي بالصحيفة وفي رسائله الى الملوك والحكام في عصره ، فانه قد استخدمه ايضا في البيان المعروف في التاريخ الاسلامي باسم (بيان البراءة) وهو البيان الذي أصدره الرسول في نهاية العلم التاسع للهجرة ، وإذاعه في مناسبة عامة يحضرها العرب من كل الجزيرة العربية ، وفي يوم مشهود هو يوم الحج الأكبر حيث يجتمع الجميع كلهم في صعيد واحد عند جبل عرغات . . يقول ابن كثير: (١٦) : « بعث رسول الله ﷺ أبابكر أميرا على الموسم سنة تسع وبعث عليا بن أبي طالب بثلاثين آية من براءة فقراها على الناس يؤجل المشركين أربعة أشهر يسبحون في الأرض فقراها عليهم يوم عرفة كطهم عشرين من ذي الحجة والحرم وصفر وشهر ربيع الأول

(١٥) عبد العزيز الدوري « الاسلام وانتشار اللغة العربية والتعريب ، مجلة المستقبل العربي ، العدد ٢٤ (بيروت ، مركز دراسات الوحدة العربية : فبراير / شباط ١٩٨١) ص ٣٩ وانظر : محمد حميد الله ، « القرآن كتاب الاسلام المقدس » ، مجلة رسالة الجوفينكو ، العددان ٢٤١ ، ٢٤٢ ، الطبعة العربية ، أغسطس وسبتمبر ١٩٨١ ص ٨ .

(١٦) ابن كثير ، الجزء الثاني ، مرجع سابق ، ص ٢٣٢ .

وعشرا من ربيع الآخر وقرأها عليهم في منازلهم وقال : لا يحج بعد علمنا هذا ولا يطوفن بالبيت عريان .

وكان لهذا البيان (بيان البراءة) اثره الكبير .

فالرسول ارسل مندوبا خلاصا هو علي بن ابي طالب ليقرأ البيان كحالة خلاصة غير منفرجة في حالة علمية هي حالة الحج ، واطعن البيان أن مكة بينها وحربها مكان اسلامي خالص لا يجوز أن يدخله مشرك ، وإن الحج أصبح حجا اسلاميا بعد أن تطهرت الكعبة من الاصلنام ، ولذلك يجب ألا يحج مشرك (١٧) .

ويخطف بيان البراءة عن المواقف والمكتبات السابقة ، فقد كان وحيا ولم يكن من كلام النبي ، لأنه جاء في آيات قرآنية في سورة « التوبة » في قوله تعالى (١٨) :

« براءة من الله ورسوله الى الذين عاهدتم من المشركين ، فسيحوا في الأرض اربعة اشهر واعلموا انكم غير معجزي الله وان الله مخرى الكافرين ، وأذان من الله ورسوله الى الناس يوم الحج الاكبر ان الله يرى من المشركين ورسوله فان تبتم فهو خير لكم وان توليتهم فاعلموا انكم غير معجزي الله وبشر الذين كفروا بعذاب اليم » .

فهذا البيان يخاطب اهل الجزيرة العربية كلها ، وهو مكتوب ليكون قاعدة جديدة من اساس الدولة الاسلامية الجديدة في تغلبها مع قوم المسلمين وقد اتى هذا البيان بثبوته اذ ان النبي قد حج في العلم المعاصر حجته الأخيرة وحج معه فيها حوالي مائة الف حاج من العرب لم يكن بينهم مشرك واحد ، ومعنى هذا ان البيان قد أحدث تأثيرا المطلوب (١٩) .

(١٧) أحمد ابراهيم الشريف ، مرجع سابق ، ص ٢٤٦

(١٨) التوبة : ١ - ٣ .

(١٩) أحمد ابراهيم الشريف ، مرجع سابق ، ص ٢٥٢ .

فالمرسالة قد وصلت الى جمهورها من كل حجاج بيت الله . وكانت
على الملا .

ونظرا لأهمية التتوين ، فقد حرص النبي ﷺ ، منذ اللحظة الأولى
للنبوة على حفظ هذا الوحي واستظهاره ، كما حرص في الوقت نفسه
على تتوينه فور نزوله ، وكان هذا التتوين يتم تحت اشرافه ورقابته ،
كما حرص ، ﷺ ، على أن يحفظه لاتباعه . . . فمنذ اللحظات الأولى أصبح
للقرآن صورتان واضحتان : صورة صوتية وصورة مكتوبة (٢٠) . . . فقد
اتخذ الرسول كتابة يكتبون آيات القرآن أولا بأول ويلتزمون النبي حينما ذهب
وإني قام لكي يؤدوا هذا العمل الذي تدرغوا له لا يشغلهم عنه شغل ،
وقد تمت هذه الكتابة بيد كتاب من قريش في مكة وكتاب من الأنصار في
المدينة ، ومن أشهر هؤلاء الكتاب : معاوية بن أبي سفيان في مكة ، وزيد بن
ثابت في المدينة . . . وقد سجلت الآيات الكريمة على مواد متباينة قد اختلفت
في أحجامها كما اختلفت في مادتها فكانت قطعاً كبيرة وصغيرة من العظم
ومن الخشب ومن النخل ومن الحجر ومن جريد النخل ومن جلود الحيوانات
ومن الكتان ، وقد كتبت كلها بالخط العربي في صورته الأولى التي استقبلت
له بعد أن استقل في كيانته من الخط النبطي الذي ولد منه .

وفي عهد أبي بكر الصديق ، أشار عمر بن الخطاب — بعد استشهاده
عدد كبير من حفاظ كتاب الله في حروب الردة — أن يجمع القرآن في صحف
توضع بين يديهم وتكون أصلاً مكتوباً للقرآن الكريم يحفظه الناس الدين من
أن ينقص منه أي شيء أو يزداد عليه أي شيء فلمستدعي أبو بكر زيد بن
ثابت وأمره بنسخ القرآن في صحف ، وبذلك تغيرت الصورة الأولى التي
كان عليها القرآن إلى صورة جديدة فأسبح في صحائف من البرق متشابهة
الطول والعرض متفقة في النوع ومزينة وحفظ أبو بكر هذه الصحف لديه .

(٢٠) محمد عبد العزيز مرزوق ، « المصحف الشريف : دراسة فنية
وتاريخية » ، جريدة الأحرار ، ٢٦ يناير ١٩٨١ ص ٦ .

مضى حياته ، وعند وفاته انتقلت الى عمر بن الخطاب وبقيت عنده حتى مقتله ثم انتقلت الى ابنته حفصة ثم المؤمنين — التي كانت تجيد القراءة والكتابة — ولما تولى عثمان بن عفان الخلافة ، وقع خلاف في الحجاز ، وخارجه بسبب اللهجات التي كان يقرأ بها القرآن ، فتدارك عثمان الأمر وجميع الصحابة واستقر الرأي على ضرورة نسخ نسخ من القرآن ترسل الى الأمصار وتكون أصلاً لقراءة كتاب الله وكتابه ويرجع اليها كلها دعت الحاجة ، وتكونت لجنة اتت عليها بنسخ عدة نسخ من القرآن الكريم ، وكانت هذه النسخ مكتوبة على الرق لطول بقله ، وعرف هذا المصحف باسم « مصحف عثمان » أو « المصحف الامام » وارسلت انسخ الى الأمصار واقبل الناس في شتى البلدان على هذا المصحف باعتباره دستور الاسلام الذي لا يبدل له ولا تعديل .

وهكذا ، يعتبر القرآن الكريم أقدم دستور اسلامي تسير على نظامه الجامعة الاسلامية حتى الآن . . فهو رسالة اعلامية متجددة تحمل في طياتها كل عوالم الاستمرار والتجديد .

وإذا كان الاعلام الاسلامي المكتوب قد تمثل في بداية الدعوة الاسلامية في القرآن الكريم المدون وفي وسائل النبي الكريم ووثائقه مع الجاهات الداخلية والخارجية في عصره ، فإن الاعلام الاسلامي المكتوب قد ازدهر بازدهار الدعوة وشبورها أمناً جديدة . وتمثل هذا الازدهار في الاعتناء بالمكتبات لدرجة انشاء ديوان خلص بها سمي « ديوان الرسائل » . . ففي الوقت الذي لم يكن فيه من الدواوين في صدر الاسلام غير « ديوان الجند » الذي انشأه عمر عندما اتسعت الفتوح وزاد عدد المقاتلين من العمر ، و « ديوان الخراج » الذي كان في كل مصر فتحه العرب ، ونجد أن ديواناً جديداً قد استحدث في العصر الأموي فقد زاد معاوية « ديوان الرسائل » و « ديوان الخاتم » وهذا الديوان الأخير يتولى ختم الرسالة المرسل من الخليفة حتى لا يطلع عليها أحد غير المستقبل (٢١) . . لفهنا

(٢١) أحمد الجوفي ، لعب السياسة في العصر الأموي (القاهرة ، مطبعة العالم العربي : ١٩٦٩) ص ٤٣٨ .

أن الرسالة تسير في اتجاه واحد *One direction* من الرمل الى المستقبل دون تغييرات أو تحريفات أو تشويش .

ومع مرور الوقت ، بدأ المسلمون يدونون اخبار الرسول ﷺ وما يتصل باتباء الفتوح والحروب والمواقع ، وتنقل المسلمون في الامصار هذه السير والتراجم للاحتذاء بها ، فقد روى ابن وهب بن منبه (٣٤ - ١١٠ هـ) ألف كتابا في المغازي ، وأ عروة بن الزبير (٣٢ - ٩٤ هـ) ألف في سيرة الرسول ، وكذلك ابان بن عثمان بن عفان (٢٢ - ١٠٥ هـ) وروى أن ابن شهاب الزهري (٥١ - ١٢٤ هـ) جيع كتابا في المغازي وكذلك موسى ابن عقبة المتوفى سنة ١٤١ هـ ، وهكذا ، حتى كبر كتاب السيرة النبوية انى أصبحت اعليا تتناقله الاجيال .

ومع ظهور المطبعة الحديثة في منتصف القرن الخامس عشر ، أخذت الكلمة المكتوبة مكانها بين وسائل الاتصال ، وازدادت أهمية الكتابة مع ظهور ملكينات الجيع الآلى التى بدأتها احدى الشركات الأمريكية عندما أنتجت عام ١٨٧٠ آلة تسمى آلة اليونيتيب *Unitype* تستطيع أن تجرع حروف الطباعة وتصنها في سطور ، ثم تطورت ملكينات الطباعة بعد ذلك كثيرا بالتعديلات التى أدخلها أونوملر مرجنتالر *Ottomar Mergenthaler* لنخرج حروف الطباعة سطورا متماسكة من الرصاص بعد صبه على لمبات الحروف (٢٢) ، حتى الجيع البرقى الذى شاع استخدامه الآن في كثير من دور الصحف .

وعرف الشرق الاسلامى المنشورات الدعائية والصحف كوسيلة اتصال جماهيرية عندما جاءت المطبعة اليه عن طريق فرنسا مع المدارس أو الأديرة

(٢٢) أحمد حسين الصلوى ، طباعة الصحف واخراجها (القاهرة ،
الذيل القومية للطباعة والنشر : ١٩٦٥) ص ٣٢ .

التي أنشأتها في المشرق العربي (٣) ومع حملة « بونايرته » الحربية إلى مصر سنة ١٧٩٨ م .

فعندما بدأت اليقظة الإسلامية الحديثة في القرن الماضي ، والتي كانت من بواكيرها الحركة « الوهابية » التي قادها مؤسسها محمد بن عبد الوهاب (١١١٥ - ١٢٠٦ هـ / ١٧٠٠ - ١٧٩٢ م) في الجزيرة العربية بحارب الشعوذة الدينية والخرافية وواضعا لئس الدولة العربية الإسلامية في الحجاز ، ثم حركة التجديد الديني على يد « السنوسية » التي أسسها محمد بن علي السنوسي (١٢٠٢ - ١٢٧٦ هـ / ١٧٨٧ - ١٨٥٩ م) التي تعدت مزرع السلفية بالصوفية وأصبحت موقفا من مواقف اليقظة الإسلامية ضد الضعف العثماني أمام الغرب الاستعماري ، ثم « المهديّة » التي أسسها بالسودان محمد أحمد المهدي (١٢٦٠ - ١٣٠٢ هـ / ١٨٤٤ - ١٨٨٥ م) والتي وحدت شعب السودان ضد المؤامرات الاستعمارية ، وكانت كل هذه الحركات الإسلامية تدعو إلى قيام الدولة الإسلامية في وجه الأطماع الأخرى كافة فتبتهت القوى الاستعمارية الغربية وبدأت تطارب هذا الاعلام الإسلامي من داخل الأمة الإسلامية ذاتها ، وظهرت رسائل التبشير عندما تكونت تحت رعاية الأمريكان ، ببيروت ، سنة ١٨٤٧ أول جمعية ثقافية تسمى (جمعية العلوم والفنون) تبشر بفكرة العروبة فقط في منشوراتها وتدعو لها بدلا من الفكرة الإسلامية ، وقد ضمت الجمعية في عضويتها ناصيف اليازجي (١٨٠٠ - ١٨٧١ م) وطرس البستاني (١٨١٩ - ١٨٨٣ م) وإيلي سميت ، وكورنيليوس غندايك والكولونيل الإنجليزي تشرشل ، وكثيرا من الأمريكان (٣٤) .

ويؤدهار الطباعة واستخدامها في النشرات والكتب الدعائية من جانب جامعات التبشير ، نجد أن المفكرين الإسلاميين قد استخبوا هذا السلاح

(٢٣) آجال خليفة ، مرجع سابق ، ص ٢٣٤ .

(٢٤) محمد حمارة ، « الجامعة العربية والجامعة الإسلامية » ، مجلة المستقبل العربي ، عدد ٢٤ ، مرجع سابق ، ص ٨٧ .

النجار في توضيح افكارهم وفي الدعوة لها ، فيها هو جمال الدين الأفغاني
 (١٢٥٤ - ١٣١٥ هـ : ١٨٢٨ - ١٨٩٧ م) يؤسس في باريس مع تلميذه
 محمد عبده جريدة « الروة الوثقى » الاسلامية ليصدر عندها الأول في
 ١٥ من جمادى الأول ١٣٠١ هـ / ١٣ من مارس ١٨٨٤ م ولتستمر ثمانية عشر
 عددا ويرسلها الى « الذين نعوذ اسماءهم مجانا بدون مبدل ليتداولها
 الأمير والحكيم والغنى والفقير » (٢٥) وتوعد الى الوحدة الإسلامية على
 أساس أن يكون « سلطان جميعهم القرآن ووجهة وحدتهم الدين » (٣٦) .

وانشرت الكتابات الدينية التي يحررها اعلام هذا التيار الجديد أمثال
 الأفغاني وعبد الرحمن الكواكبي (١٢٧٠ - ١٣٢٠ هـ / ١٨٥٤ - ١٩٠٢ م)
 وعبد الحميد بن باديس (١٣٠٥ - ١٣٥٩ هـ / ١٨٨٧ - ١٩٤٠ م) وغيرهم ،
 وصنعت تيارا فكريا ينادي بالاتحاد على أساس الاسلام أولا بدلا من
 الارتباط بالدول الكبرى تحت الاحتلال كما حدث في مصر منذ عام ١٨٨٢
 أو في صيغة أخرى يراها الاستعمار ويهد لها ويعضد من يقفها للطلبية
 بها .. كما حدث عندما تبلورت الكسب الاستعمارية هذه في صيغة
 امتيازات تعددت من قبل الخلافة العثمانية لدول كثيرة منها (٣٧) : البندقية
 سنة ١٥٢١ م ، فرنسا وانجلترا سنة ١٥٧٩ م ، هولندا سنة ١٥٩٨ م ،
 روسيا القيصرية سنة ١٧٠٠ م ، السويد سنة ١٧٣٧ م ، نابولي ١٧٣٠ م ،
 النمسا سنة ١٧٥٦ م ، بروسيا سنة ١٧٦٧ م ، اسبانيا سنة ١٧٨٢ م ،
 اليونان سنة ١٨٥٤ م ، الولايات المتحدة الأمريكية سنة ١٨٣٠ م ، بلجيكا سنة
 ١٨٣٧ م البرتغال ١٨٤٣ م ، .. ومن الحقوق التي اعطتها الامتيازات لهذه
 الدول بذات دول كثيرة تتدخل في شؤون المسلمين وتحاول كسر روح

(٢٥) **العروة الوثقى** ، العدد الأول .. وقد اعد المجلس الأملى
 للشئون الإسلامية في مصر طبع الاعداد التي صدرت منها لتوزع مع مجلة
 منبر الاسلام التي تصدر عنه شهريا ..

(٢٦) نفس المرجع السابق نفسه ..

(١) جورج انتونيوس ، **يقظة العرب** ، ترجمة على حيدر الركاسي

دمشق مطبعة الفرقى : ١٩٤٦) ص ٢٧٠

التعاون بينهم حتى انه لثناء الحرب العالمية الأولى (١٩١٤ — ١٩١٨ م) وبعد دخول دولة الخلافة ، الدولة العثمانية ، الحرب الى جانب دولتي الوسط (ألمانيا وفرنسا) (١٩١٤) ضد دول الوفاق الثلاثي (بريطانيا وفرنسا وروسيا) بدأت الحرب العثمانية تلعب على وتر الاسلام ، فهذه ألمانيا خليفة الدولة العثمانية لم يكن لها ممتلكات في القطار اسلامية ولكنها تعلن مع ذلك انها خليفة دولة الخلافة وتدافع عنها ، بل ان امبراطور ألمانيا وقتذاك — استمرارا لسياسة في التودد الى العالم الاسلامي — يصدر في التاسع من سبتمبر بيانا الى المسلمين الذين يحاربون في صفوف جيوش الوفاق بأنهم لا يعتبرون — في نظر الألمان — اعداء ، ولهم اذا وقعوا في اسر القوات الألمانية فانهم سوف يرسلون الى الدولة العثمانية ليكونوا تحت تصرف دولة الخلافة (٢٨) ، ثم تصدر السلطان العثماني بصفته خليفة على المسلمين بيانا ، في الثالث والعشرين من نوفمبر ١٩١٤ ، دعا فيه المسلمين في كل انحاء الأرض الى الجهاد ، وكان البيان له أكبر الأثر في بعض النفوس وجعلها تأخذ موقف الألمان ، غالبان كان يحل توقيف أكبر الشخصيات الدينية في الامبراطورية بمن فيهم شيخ الاسلام ذاته لبحث تأثيره المطلوب .

وكررت المنشورات بالانفك العربية وبلغت أخرى ووزعت جهرا — وسرا — على الملايين في كثير من انطرا الأمة الإسلامية .. وهن نهائج الدعوات التي وجهت الى المسلمين لحثهم على الجهاد ذلك البيان الذي يحل العنوان التالي (٢٩) :

(٢٩) كانت الدولة العثمانية مرتبطة بألمانيا بمعاهدة دفاعية منذ الثاني من أغسطس ١٩١٤ م .

(٢٨) محمود حسن صالح منسى ، صور من التضامن الإسلامي بين الحرب العالمية الأولى (القاهرة ، بدون دار طباعة ؛ بدون تاريخ) ص ٤ .
(٢٩) نفس المرجع السابق ، ص ٥ وما بعدها .

« بلاغ عام »
لجميع أهل الإسلام
نشرته
جمعية المدافعة المالية
دار الخلافة العلمية

١٩٣٣

طبع في المطبعة الخيرية «

ثم أورد البيان كثيرا من العبارات التي تدمو المسلمين في شتى
اتحاء الأرض الى : « بطل الوسم في انقاذ أى شعب من شعوب المسلمين ..
فكيف اذا تلبب الكفار الظالمو بعدوانهم على مركز الخلافة وناصبوا خليفة
رسول الله ﷺ العداوة .. ؟ .. » ثم يندد صراحة بالجنرال احدى دول
الوفاق : « ترون بلاد الهند العظيمة التي تشتمل على مئات الملايين من
المسلمين قد اصبحت — بسبب التفرق وضعفه الدين — في قبضة شرعية
قليلة من اعداء الله الاتجليز الكافرين ، ترون اربعين مليوناً من « الجاوا »
المسلمين يرسفون في قيود الاسر والذل تحت حكم الكفار من الفلنك
(الهولنديين) ، ترون مراكش والجزائر وتونس ومصر والسودان ثمن من
شدة الألم في قبضة اعداء رسول الله » .

ثم أوفدت الحكومة العثمانية ببعوثها الى كثير من البلدان الاسلامية
لكن بريطانيا تنهت الأمر ووزعت منشورات ضد دول الخلافة ، ففي يونيو
١٩١٦م وزع قلم المخابرات الانجليزية في السودان كتيبا بعنوان : (سعى
الألمان لسمي الدين الاسلامي في شرق افريقية) .. كان قد اصدره قلم
المخابرات بهيئة اركان حرب القوات البريطانية في مصر وطبع بالمطبعة الأميرية
بالقاهرة عام ١٩١٦م وصدر الأمر بتوزيعه على أكبر نطاق ممكن .

وهكذا ظل الاعلام الاسلامي مرحلة دولية جديدة اذ حاولت الدول

الكبرى — ولا تزال — ادخال المسلمين في مراعات بعيدة عن جوهره مستغلة
العاطفة الدينية لدى المسلمين ، وعن طريق الصحافة (١) بدأت تبث جذور
الفرقة بين المسلمين وتباعد بينهم. وبين حينهم .

وأصبح التركيز على الطباعة باعتبارها وسيلة اعلام جماهيرية .
ومن هنا زادت أهمية الطباعة والوسائل الطباعية واستخدامها في نشر
الدعوة الاسلامية باعتبارها تساعد عقول الناس واصواتهم على الامتداد
وتتعدى الحواجز الزمانية والمكانية ، ولا تتطلب الا الناحية البصرية فقط
من الانسان ، كما انها تقدم المعلومات في شكل حروف وكلمات مكتوبة بحيث
يستطيع الانسان ان يتحكم في موعد قراءتها او الاحتفاظ بها .

وعرفت الصحافة الحديثة تحولات جذرية جاءت نتيجة عدة عوامل
منها (٢) :

- ١ — اتساع ميدان المعرفة .
٢. — تنوع حاجات الانسان فتوقا لا حدود له .

(١) يفكر « اديب مروة » في كتابه : « الصحافة العربية نشأتها وتطورها »
ان احمد فارس الشدياق ، ١٨٠٤ / ١٨٨٨ م ، استعمل لفظة جريدة بدلا
من صحيفة وأن لفظة « جريدة » مأخوذة عن الجرائد أى قضبان النخل
المجردة من خوصها وأنه قد جرت العادة عند العرب بعد الاسلام أن تكتب
بعض العبارات والآيات القرآنية على قضبان النخل عند دفن الميت وتوضع
هذه الجرائد المكتوبة في قبره ولا تزال هذه العادة سارية عند المسلمين
الى يومنا هذا . . واذا كن « اديب مروة » قد ربط بين الكتابة والنشر وبين
القرآن الكريم فانه البس الكتابة ثوبا طقوسيا ليس في الاسلام فالمسلمون
قدما وحديثا لا يفتنون مع موتاهم شيئا ، ويجعلون القرآن اعظم اجلال ،
فليس مكان القرآن الدفن مع الأموات ولكن مكانه صدور المؤمنين .

(٢) تقرير شعبة الاعلام ، للمعرض على المجلس القومي للثقافة
والفنون والآداب والاعلام بالمجلس القومي المتخصصة ، للدورة الثالثة ،
أكتوبر ١٩٨١ ، عن اعداد الصحفيين لمواجهة تطورات الصحافة في مصر
حتى سنة ٢٠٠٠ م .

٣ - ظهور أنماط جديدة من الصحف .

٤ - نشأة « الجمهور العام » أو « الجمهور الكبير » .

٥ - المطالبة برواية الوثائق تفصيليا نتيجة انتشار الأخبار عن طريق الوسائل الأخرى المسخنة مثل التلفزيون والراديو .

٦ - تحول رسالة الصحافة المدنية أو الوطنية الى رسالة اجتماعية .

٧ - ظهور أساليب جديدة للتعبير مما زاد من حدة المنافسة على جذب الانتباه . .

٨ - ترتيب مهن موزنية لهنة للصحافة مليئة بالهزليات .

وأصبح سلاح المطبوعات من الأسلحة الحربية المعروفة . . وظهرت أهمية هذه المطبوعات أثناء المارك في العصر الحديث خاصة في الحرب العالمية الثانية كوسيلة فعالة من وسائل الحرب النفسية ، وقد لعبت النشرات التي كانت تصدر وقت الحروب الكبرى دورا كبيرا في نفسية الجنود ؛ فقد كانت تقوم على منع الأخبار أو تشويهها بالنسبة للشعب وللجنود الألمان . إذ كانت هذه النشرات بمثابة سد الفراغ واشباع رغبة الجندي الألماني في الحصول على الأخبار . .

ومن أهم هذه للنشرات التي كانت تصدر عن القوات الأمريكية (٣١) :

(١) Front Post وكانت تحرر الطبعة الأولى منها في خيمة العمليات

في حقل بالقرب من سلفت سوفور St. Sauveur في نورماندي . .

وكانت مكونة من ورقة واحدة تطبع على الوجهين وتستخدم

الأسلوب الصحفي بدون دعابة واضحة ، وكانت تنشر :

الكاريكاتور والوثائق السرية التي يحصل عليها قسم المخابرات

بصحف :

(٣١) سلاح نصر ، الحرب النفسية : معركة الكلية والمعتقد ، الجزء الأول ، الطبعة الثانية (القاهرة ، دار القاهرة للطباعة والنشر : ١٣ أبريل ١٩٦٧) ص ٢٨٢ .

— اظهر عدم الكفاءة وعدم الدقة وعدم التنظيم في دوائر «الغير مأخوذ»
أي القيادة العليا للقوات المسلحة الألمانية . Wehrmacht

— اظهر الفساد وعدم الاكتراث وسوء الإدارة في زعامة النازي .

وكانت الوثائق انسرية تطبع تحت عنوان ثابت هو Geheim (سري)
لاعطاء الجندي الألماني شعورا بأنه يطلع على أمور خلفية عليه .

(ب) والنشرة الدعائية الثابتة هي Field Post اي Field Post
بالانجليزية وصدرت عندما ثبت أن النشرة الأولى لا تفي بحاجة
القوات الألمانية وتعطشها للأخبار .

وقد استفادت هذه النشرة من النشرة السابقة لها .

(ج) وكانت أهم المطبوعات : *Mitteilungen* انتباه الهجوم
الألماني الأخير للضاد حيث اختلفت الأنباء وكان الناس بحاجة
إلى معرفة ما يحدث . . .

وكانت كل هذه للنشرات تدمم بإسقاط للكتيبات التي يجد فيها رجل
الدعاية حيزا للتحرير وللصور ومناقشة حجج العدو بتفصيل وتعمق خاصة
إذا كانت هذه للكتيبات تعتمد على بيانات أو إحصاءات رسمية .

ولذا كانت الدوائر المتقدمة قد استخدمت الطباعة كصلاح لتحقيق اطماعها
وعرفت مدى فاعلية الكلمة المكتوبة المنشورة على مدى واسع ، فانها — في
نفس الوقت — قد حرصت على تكريس العزلة بين الشعوب الأخرى خاصة
في إفريقيا ، حيث الحولجز الجغرافية والطبيعية بالإضافة إلى خلق حولجز
جديدة بين شعوب القارة وريطها بالانكار والقيم الأوروبية وتمزيق جميع
الصلات بين الشعوب وبعضها وبين هذه الشعوب وبين قرائنها الحضاري،
وتعميق الخلافات التي انتمست حتى الآن في مشاكل الحدود بين الجزائر
والقرب ، وبين غانا وتوجو ، وبين كينيا والنيروبي والصومال ، بالإضافة

أثر الخلافات الداخلية بين أبناء الشعب الولحد لشغلهم بها ، وتوسيع
الهوة للمؤسسات التبشيرية لتمارس أعمالها في أشكال خيرية وحضارية ..
حتى غدت إفريقيا تملك أضخم عدد من المشاكل وأضعف حركة اعلامية في
للمالم واتوى جماعات تبشيرية وصلت الى حد الاستيطان الدائم وحصول
لحد أفرادها على جائزة نوبل للعالمية .

ولم يقتصر الاعلام الدولي على الدمول غير الاسلامية لنشر الاعصكار
غير للصحيحة ضد الاسلام لقطع الطريق امام لتقشاره بل وصل الامر الى
محاولة طمس الاسلام والعربية في بعض الدول العربية كما حدث في مصر عند
لخامد للثورة العربية نهائيا ولأحتلال لنتقتر للبلاد عام ١٨٨٢ م ، وكما
حدث قبلها في الجزائر وريطها بفرنسا اذ سارت في نفس الطريق لقتل اللغة
العربية والاسلام ولكن للزوايا والكتاتيب المنتشرة في الريف وفوق للقتال
بالاضافة الى الاعلام القوي الذي يستند الى قضية عادلة مع للكتاح للسلح،
كل ذلك بعض اللدعايات المفروضة للتي تهفأ الى فرنسة شعب للجزائر
للعري المسلم .. فقد صدرت جريدة « المقاومة للجزائرية » في باريس في
نهاية ١٩٥٥ باللفة للفرنسية ثم صدرت منها طبعة أخرى في المغرب عام
١٩٥٦ م وطبعة أخرى في تونس وكانت تتسرب - سرا - لدلخل للجزائر
لتنثير حمية اللقاتلين باعتبارهم أمة عربية مسلمة لفتها : « لللفة للعربية »
وبينها : « الاسلام » . وعندما لشدت لدعاية للفرنسية ، عقد اللخاضلون
في للجزائر مؤتمر « للصلام » في ٢٠ أغسطس سنة ١٩٥٦ م لقرر توحيد
لدعاية وتركيزها في الاعلام للطابعي والفي للطبعات المتعددة لجريدة (المقاومة
للجزائرية) وتوحيدها في صحيفة تحمل اسم (المجاهد) ولعتبرها للناطق
لرسمى باسم للجزائر على ان تصدر في للجزائر وفي تونس وفي فرنسة
في طبعة ولحدة ويعد اعلان للحكومة المؤقتة في سبتمبر ١٩٥٨ من القاهرة
أصبح هناك وزارة كاملة للدعاية سميت باسم (وزارة الاخبار) لتكون
مسئولة عن للنشر للصحف وكافة وسائل الدعاية كما تم لنشاء مكتب

الوثائق والمطومات يضم كل ما كتب عن الثورة الجزائرية ويوصل لعروبها
واسلامها ٠٠ وكثرت للنشر للصحفية ، فكان لولاية « الارلس » نشرة
(للوطن) ، وتبعها للولايات الاخرى فصدرت نشرات (للجيل) و (حرب
الصبايات) و (للعامل الجزائري) و (للشباب الجزائري) و (للثورة
الجزائرية) و (افريقيا تتحرر) و (لافريقيا في طريقها الى الوحدة)
و (النابالم في الجزائر) و (للجميع جزائريون) وغيرها ٠٠ كما كانت
وزارة الاخبار تصدر نشرة سياسية نصف شهرية باللغتين العربية والفرنسية
توزع على السفارات والصحفيين الاجانب والمختلطين بالاعلام (٣٢) كما
صدرت نشرات تشمل التعليقات والاسعار والاعخبار التي كانت تبث في إذاعة
« صوت الجزائر » من إذاعة تونس وظلت هذه النشرات وللصحف المطبوعة
تشكل سدا ولقيا من محاولات فرنسة للبلاد المستمرة والتي تكثفت على
مدى مائة وثلاثين عاما حتى مفوضات « ليفيان » الاولى في مايو ١٩٦١ م
عندما اعلن نيجول وقف للقتال تمهيدا لانسحاب فرنسا من الجزائر .

ولذا كانت فرنسا قد فشلت في فرنسة للجزائر ، العربية الاسلامية ،
ولم تستطع القضاء على لغة القرآن ، فان سياستها في السنغال - ذات
الاكثرية المسلمة (٩٥ ٪) - تجد نفس المقاومة المتشعبة بالقرآن الكريم
والروح الاسلامية واللغة العربية المنتشرة في قطاع الاهالي رغم عقبات الحكومة
ضدها ٠٠ ولم يمنع الدستور للطعاني ولاجل للغة العربية لغة اجنبية
و الدارس الحكومية من لنتشار للكتاتيب في القرى لتعليم القرآن الكريم ؛
كما يحدث في البلاد العربية ؛ ووجود صحافة اسلامية تاومت للفرنسيين
مثل صحيفة (اليقظة الاسلامية) التي لصدورها الاتحاد للثقافي الاسلامي باللغة
الفرنسية وكانت مقبر الدعوة للصلفية في المنغال ، والتي لقيت صعوبات

(٣٢) عواطف عبد الرحمن ، صحافة العالم لثالث ، مكتوك استنسل
(القاهرة ، معهد الاعلام : ١٩٧٢) ص ٣٦ .

كثيرة حتى توقفت (٣٤) وكذلك صحف (نور الاسلام) و (صوت الاسلام) و (الوعي الاسلامي) وظهرت بعض الصحف الأخرى مثل صحيفة (الأقبلة) في عدد واحد ثم توقفت ، وكلها ضُفِّت باللغة الفرنسية لكنها تنطلق من وجهة نظر إسلامية ، وبعض هذه الصحف حاولت الظهور باللغة العربية . وتعتبر أهم مطبوعة صدرت باللغة العربية في السنغال هي مجلة (إفريقيا المسلمة) التي أنشأها اتحاد الجمعيات الإسلامية وكان يرأس تحريرها إبراهيم جوب Ibrahim Gope مستشار رابطة للعالم الإسلامي المكاتب غرب إفريقيا الآن - ثم توقفت هذه المجلة ويعاد إصدارها الآن باللغة الفرنسية ، رغم استقلال السنغال نجد أنه حتى للصحف الإسلامية تصدر بلغة فرنسية ، ماعدا نشرة صغيرة تصدر باللغة العربية كانت تسمى (السنغال الجديد) وأطلق عليها هذه الأيام لسم (المسيرة) ويقلب عليها للطابع الإسلامي (٣٥) .

ورغم أن اللغة الرسمية للسنغال هي اللغة الفرنسية ، إلا أنه قد تشكل في « دلكار » عام ١٩٧٩ ، الاتحاد الوطني للكتاب والصحفيين السنغاليين الناطقين باللغة العربية ، الذي سعى إلى تشكيله بعض خريجي الجامعات العربية لكن الإحصاءات من عدد الناطقين باللغة العربية أو الراصدة للطباعة العربية في البلاد تأخذ جانب الفرنسيين فقط (٣٦) .

ولذا كانت المجتمعات الإفريقية لا تجد صحيفة إسلامية ناطقة بالغات المتداولة فيها ، إلا أن هذه المجتمعات تتمسك باللغة العربية باعتبارها

(٣٤) حول مع مستشار رابطة للعالم الإسلامي في غرب إفريقيا ، مجلة « المسلمون » العدد الثامن ، ٢٢ صفر ١٤٠٢ هـ / ١٨ ديسمبر ١٩٨١ ص ٢٣ . (٣٥) المسيرة ، السنة الثامنة والثامنة (السنغال ، وزارة الأعلام لجمهورية السنغال : ديسمبر - جانفييه / ١٩٧٨ - ١٩٧٩) ٢٠٠ . (٣٦) محاضرة للسفير السنغالي ، أبو بكر سي في القاهرة بعنوان « الثقافة الإسلامية والعربية في إفريقيا » نشرة الجمعية الإفريقية بالقاهرة ، في مارس ١٩٨١ م .

لغة القرآن، وتنظر اليها كاحدى لغاتهم التى امتزجت ثقافتها بتقاليدهم ، ويزكى هذا التمسك باللغة العربية وجود القرآن الكريم مدونا بالاضافة الى شروح له بالعربية واللغات المحلية ودولوين شعرية خطها علماء هذه البلاد باللغة العربية .

وفى الوقت الذى يتمسك فيه المسلمون فى البلاد غير الاسلامية بالقرآن الكريم ويسعون الى الاطلاع عليه ويبحثون عن كتب للدفاع عن العقيدة وعلم الكلام نجد انهم لايجنون هذه الكتب ، كما ينحصر الاعلام الاسلامى الموجه من الدول العربية التى تعلم الدين - باستثناء رابطة العالم الاسلامى - فى ارسال حقيقى الشعائر وقراء القرآن للكريم ، وهم ، فى اغلب الاحوال ، لايجيبون لغات البلاد التى يذهبون اليها للحديث عن الدين الاسلامى فيقتنى المردود الاعلامى الايجابى الناتج عن اتصالهم بأهل هذه البلاد ، كما ان تفسير القرآن للكريم اصبح مسرحا يتبارى فيه النحويون واللغويون وبلاغيو المصور المتأخرة ، وغشت هذه النواحي على الهداية لما انزل الكتاب من اجله اى هداية الاقوال . . ولذا نظرنا الى كتب علم الكلام التى من الممكن تزويد الاقليات الاسلامية بها لفهم امور دينهم ، نجد ان هذه الكتب جدلى ليس له نهاية فتحى فى بلادنا الاسلامية لا يتيسر لهؤلاء الاجانب فهم هذه الكتب، ولو لم يكن فى الاسلام تلك القوة الذاتية التى تستولى على القلوب وتغمر الافئدة ، لضاق بهذه الكتب المسلمون انفسهم (٣٧) .

. . فالاسلام له أسسه الواضحة السهلة الفهم وهو دين للفترة التى خطر الله الناس عليها . . ويجب ان تكون الدعوة الى الاسلام واضحة فى اعتبارها كلفة الدعايات المضادة التى تشوه الاسلام وتداول صرف الاذهان عنه . .

(٣٧) عبد الحليم محمود ، **لوريا والاسلام** (القاهرة ، مطابع الاهرام للتجارية : ١٩٧٣) ص ٤٤ . .

٥٠ فالجاء الى الجدل المقيم قد بصرفت للناس عن ديننا الى ما هو
 بسيط ٥٠ ويجب ان يكون الكتاب الرسالة الى غير المسلمين ؛ او الى الجاليات
 الاسلامية في البلاد غير الاسلامية ؛ واضحة وبسيطة فمن غير المقبول ان
 يبحث مؤلف عن كتب تعليم للشماثر دون جدوى ٥٥

هذا في الوقت الذي تنتشر فيه طبعات الانجيل بكافة اللغات ، ويتم
 توزيع هذه الطبعات مع اللكساء والطعام والدواء - خاصة في مناطق الحوز
 وتجمعات اللاجئين - وتسرب سرا في حثلات دولية الى العالم الشيوعي مع
 دوائر الحلف التي تشبه الاسلام (٢٨) وفي دولنا العربية الاسلامية لم نستقر

(٢٨) مرعي مذكور ، دراسة لفن تحرير صفحات الادب ، رسالة ماجستير ،
 غير منشورة ، جامعة القاهرة ، كلية الاعلام : ١٩٨٠) ص ٢٦١ ٥٥ وأحدث
 أساليب نشر الانجيل اعداد ما يسمى « معرض الكتاب للترويج للعالم »
 وهذا المعرض يضم باخترتين كبيرتين مخصصتين للتصنيف تدوران حول
 للعالم على مدى ايام السنة ، وكل باخرة منهما محملة بالاف الكتب والانجيل
 وقد وصلت احدهما الى مدينة الاسكندرية في ٢٥ أغسطس ١٩٨٢ لمدة اسبوعين
 وهذه اللباخرة مسجلة في سفافورة تحت اسم : Logos وكان استقبال عليها
 شديدا نظرا للصيغة الطمية التي تقتصر خلفها ، وشمولها دوائر المصارف
 ولم تكن اللباخرة تحمل اية موسوعة عربية رغم ان فكرة دوائر المعارف بدأت
 للفرعون أمينوفيس الرابع في مصر ثم الملك آشور ، ولخفت الفكرة أوربا في
 عصر الثورات الكبرى وبعدها ظهر المعجم التاريخي النقدي Dictionnaire
 Historique et Critique لوازعة « بير بابييل Pierre Bayle

١٦٤٧ - ١٧٠٦ م ، ودائرة معارف تشميرز Chambers التي كانت تعرف
 باسم (المعجم لعالم للفنون والاداب) عند نشرها في لندن عام ١٧٢٨ ودائرة
 المعارف الفرنسية L'Encyclopedie التي يكف للكتاب الفرنسي ديجس
 ديسندرو Denis Diderot على اخرجها منذ عام ١٧٤٥ حتى ١٧٥٥ م .
 ودوائر المعارف الكبرى في القرن التالي وفي مقدمتها دائرة المعارف البريطانية
 في طبعاتها المتعددة والامريكية والفرنسية والصوفيتية والاطالية وغير هذا
 وفي نفس الوقت تظهر مشروع دائرة المعارف العربية بهذا النصف الثاني من
 هذا القرن وحتى اليوم اصبح موضوع دائرة المعارف العربية مشروعا مريحا

على رأى صائب محدد ومفيد : هل نترجم معانى القرآن الكريم أم نركز جوهرا الاعلامية على نشر القرآن الكريم باللغة التى نزل بها ؛ لننضح ما حصلته ترجمات المستشرقين المتعددة من لفترارات وتشويهات بدأت منذ أول ترجمة غير عربية له فى الخامس عشر من يوليو عام ١١٤٣ م وشاعت عن طريقها للتصورات غير الصحيحة عن الاسلام والمسلمين .

وقد بدأ الحديث عن ترجمة القرآن فى عام ١٩٣٦ بكتاب من شيخ الجامع الأزهر لى : حضرة صاحب الدولة رئيس مجلس الوزراء « فى مصر » يقول فيه : (٣٩) .

« لستمل الناس قديما وتحديثا بترجمة معانى القرآن الكريم الى اللغات المختلفة وتولى ترجمته أفراد يجيدون لغاتهم ولكنهم لا يجيدون اللغة العربية ولا يفهمون الاصطلاحات الاسلامية للفهم الذى يمكنهم من اداء معانى القرآن على وجه صحيح لذلك حدث فى التراجم اخطاء كثيرة وانتشرت تلك التراجم ولم يجد الناس غيرها فاعتمدوا عليها فى فهم اغراض القرآن الكريم وفهم قواعد الشريعة الاسلامية فلصبح لازما على امة اسلامية كالأمة المصرية لها المكان الرفيع فى العالم الاسلامى ان تبادر الى ازالة هذه الاخطاء والى اظهار معانى القرآن الكريم نقية فى اللغات الحية لدى العالم .

ولهذا العمل اثر بعيد فى نشر هداية الاسلام بين الامم التى لا تدين بالاسلام ، ذلك ان أساس الدعوة لى للدين الاسلامى انما هو الادلاء بالحجة

= واستشرقياً فى نفس الوقت فأخّر ما ظهر من دوائر المعارف بالعربية موجهة للمعرفة (وحى موسوعة مصورة تحتوى على عشرة مجلدات تتناول مختلف العلوم الانسانية والحضارات المتعددة منذ ظهور الانسان على وجه الأرض والاديان المختلفة حتى هذا التاريخ .

(٣٩) محمد سليمان ، حديث الاحداث فى الاسلام ، الاقدم على ترجمة القرآن ، الطبعة الثانية (للقاهرة ، مطبعة جريدة مصر للحرية : ١٩٣٦) ، ص ٤٣ .

الخاصة والبرهان المستقيم ، وفي القرآن الكريم من الحجج الباهرة والادلة الدامغة ما يدعو الرجل المنصف الى التسليم بالدين والاعتقاد له .

وغائده اخرى للامم الاسلامية التي لاتعرف العربية وتشوب اعناقها الى اقتطاف ثمرات الدين من مصدرها للرفيع فلا تجد امامها الا تراجم قد ملئت بالاططاء فاذا ما قعمت لها ترجمة صحيحة تصدرها هيئة لها مكانتها العلمية في العالم ، اطمانت اليها وركنت الى انها تعبر عن الوحي الالهي تمجيروا بيقينا .

ونرى ان عهد حضرة صاحب للجلالة الملك مؤيد الاول الذي تمت فيه اعمال جليلة لخير الاسلام والمسلمين خليف بان يتم فيه هذا المشروع للجليل اطال الله بقاء جلالته للطعم والدين .

اذك اني اقترح ان يقرر مجلس الوزراء ترجمة معاني القرآن الكريم ترجمة رسمية على ان تقوم بذلك مشيخة الازهر بمساعدة وزارة المعارف وان يقرر مجلس الوزراء المصري الاعتماد لللازم لذلك المشروع للجليل ، فارجو للنظر في هذا .

وتفضلوا بقبول فائق الاحترام .

شيخ للجامع الازهر
محمد مصطفى الكاوي

.. ورغم وضوح خطاب شيخ للجامع الازهر في ان المراد ليس ترجمة حرفية بديلة عن النص الاصيلي الا ان المسألة دأبت حولها المناقشات الحادة بين المؤيدين والمعارضين .

فقد كتب وزير المعارف : « الى حضرة صاحب الدبلوماسية ورئيس مجلس
الوزراء تأسلا : (٤٠)

« تشرف بابلأغ دولتكم اننا اطلعنا على كتاب حضرة صاحب الفضيلة
الأستاذ الاكبر شيخ الجامع الأزهر المقدم لدولتكم بطلب استصدار قرار من
مجلس الوزراء بترجمة معانى القرآن الكريم ترجمة رسمية وطلب بدولتكم رأينا
في هذا الموضوع وانى أرى ان وضع ترجمة رسمية لمعانى القرآن الكريم أمر
ولجب تقتضيه ضرورة العمل على نشر هداية الاسلام بين الامم التى لا تتكلم
العربية والقضاء على الاثر السيئ الذى لحقته للترجمة الخاطئة التى انتشرت
وقام بها أفراد لا يحيطون بأسرار اللغة العربية ولا يفهمون الروح الاسلامية
على حقيقتها ، كما أرى ان تكون ترجمة معانى القرآن الكريم مبدئيا الى اللغتين
الانجليزية والفرنسية على ان تبدأ بالترجمة الى اللغة الانجليزية لانها
اللغة الأكثر انتشارا وعلى الاخص فى امريكا والهند والصين واليابان ، ولما
كان هذا المشروع يستلزم تعاون مشيخة الأزهر ووزارة المعارف على تنفيذه
فإن تفاصيل التنفيذ عندما يقر مجلس الوزراء اقتراح للترجمة توضع بالاتفاق
مع مشيخة الأزهر على اننا نرى مبدئيا ان تكون خطة التنفيذ على الوجه
التالى :

أولا : تأليف لجنة من كبار العلماء برئاسة فضيلة الأستاذ الاكبر شيخ
الجامع الأزهر يعمد إليها تحديد معانى القرآن الكريم التى يراد نقلها الى
اللغة الأجنبية بحسب ترتيب سورته وآياته وبأسلوب موجز ووضح يمكن
الترجع من نقله الى اللغة الأجنبية بالتقريب الواجب توخيه فى ترجمة
رسمية ..

ثانيا : تأليف لجنة تتكون من عنصرين أحدهما يشمل جماعة من

(٤٠) نفس المرجع السابق ، ص ٤٤ .

الأساتذة المتفهمين في الدين واللغة العربية من ٤٠ تمولدراساتهم في الأزهر
أو دار العلوم أو مدرسة القضاء الشرعي ولكملوها في مبادئ أوروبا وتثبتت
لجادتهم لغة الأجنبية المولد للنقل إليها . وللخبر الثاني ويشمل جماعه
من المستشرقين أو غيرهم من الأجانب الذين عرفوا بأجادتهم فهم اللغة
العربية ويكونون من ذوي المكانة الممتازة في اللغة التي يترجمون إليها . وتزود
هذه اللجنة بالأشخاص الممتازين في الترجمة .

ثالثاً : يختار كاتبان أحدهما مصري يجيد للفتين العربية والانجليزية
والآخر انجليزي من الطماء البارزين ليقوم للثاني بمعاونة الاول في مرحلة
الترجمة مرحلة نهائية تكفل لجادة الصقل وحسن تنسيق الاسلوب .

ولما نقدر لاتمام هذه الترجمة الى اللغة الانجليزية من سنتين الى
ثلاث ، ونرى ان يكون مقر الهيئة التي تقوم بالترجمة في دار الكتب المصرية
حيث تتوفر لها المراجع والبيئة الصالحة للتفرغ لهذا العمل .

لما من حيث النفقات فقد يكون من الصعب تقديرهما وقتياً قبل مولجة
اللتنفيذ غير اننا نرى ان وضع ترجمة الى اللغة الانجليزية يتكلف من النفقات
ما يقرب من عشرة الاف جنيه .

وتفضلوا بولتكم بقبول فائق الاحترام ،

مخداً على طوية .

ورغم تصعيد هذا الامر على المستوى الطامي والفكرى الا ان حدة المناقشات
حول الترجمة لم تهدأ . وكثرت الكتابات المعارضة للمشروع وبعد ذلك
صدرت فتوى للطاء تقول : (٤١)

(٤١) نفس المرجع السابق ، ص ٤٦ ونظر : محمد مصطفى الشايطر ،
الرب : على مشروع ترجمة للقرآن الكريم (للقاهرة ، مطبعة للنصر : ١٣٥٥ هـ
/ ١٩٣٦ ص ٧١ و : عبد الله شحاته ، ترجمة للقرآن (للقاهرة ، دار الاعتصام :
١٩٨٠) ص ٣٣ .

• ما قول السادة حضرات اصحاب للفضيلة العلماء في السؤال الآتي
يعد ملاحظة المقدمات الآتية :

١ - لاشبهة في أن القرآن الكريم لسم للنظم العربي الذي نزل على
سيفنا محمد بن عبد الله صلوات الله وسلامه عليه وعلى آله ، ولا شبهة ايضا
في أنه اذا عبر عن معاني القرآن الكريم بعد فهمها من النص العربي بآية لغة
من اللغات لاتسمى هذه المعاني والمبارلات التي تؤدي الى هذه المعاني قرآنا •

٢ - وما لامحل للخلاف فيه ايضا ان للترجمة اللفظية بمعنى نقل المعاني
من خصائص النظم العربي المعجز مستحيلة •

٣ - وضع الناس لترجم القرآن الكريم بلغات مختلفة اشتملت على
اخطاء كثيرة ، واعتمد على هذه الترجم بعض المسلمين الذين لا يعرفون اللغة
العربية وبعض العلماء من غير المسلمين ممن يريد للوقوف على معاني القرآن
للكريم •

٤ - وقد دعا هذا التفكير في نقل معاني القرآن الكريم الى اللغات
الآخري على الوجه التالي :

يراد أولا فهم معاني القرآن الكريم بواسطة رجال من خيرة علماء
الأزهر الشريف بعد الرجوع لآراء ائمة المفسرين وصوغ هذه المعاني بمبارلات
دقيقة محبودة ثم نقل المعاني التي فهمها العلماء الى اللغات الآخري بواسطة
رجال موثوق بامانتهم ولتقدروهم في تلك اللغات بحيث يكون ما يفهم في
تلك اللغات من المعاني هو ما تؤديه المبارلات التي يضمها العلماء •

فهل الاقدام على هذا العمل جائز شرعا أو غير جائز ؟
هذا مع العلم بأنه سيوضع تعريف شامل يتضمن ان الترجمة ليست
قرآنا ، وليس لها خصائص للقرآن ولما يست هي ترجمة كل المعاني التي فهمها
العلماء ، ولأنه ستوضع للترجمة وحدها بجوار النص العربي للقرآن الكريم ••

وكان نص فتوى العلماء حول ترجمة معانى القرآن الكريم على النحو
التالى (٤٢)

والحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله .. وبعد فقد اطلعنا على
جميع ما ذكر بالاستفتاء الحوز بباطن هذا ونفيد بان التقدم على الترجمة
على الوجه المذكور تفصيلا فى الاسؤال جائز شرعا . والله سبحانه وتعالى
اعلم ..

.. محمود الدنارى ، عضو جماعة كبار العلماء وشيخ معهد طنطا ..

.. عبد المجيد اللبان ، شيخ كلية اصول الدين وعضو جماعة كبار
العلماء ..

.. ابراهيم حمروش ، شيخ كلية اللغة العربية وعضو جماعة كبار
العلماء ..

.. محمد مأمون الشناوى ، شيخ كلية الشريعة وعضو جماعة كبار
العلماء ..

.. عبد المجيد سليم ، مفتى لاديار المصرية وعضو جماعة كبار
العلماء ..

.. محمد عبد اللطيف الفحام ، وكيل للجامع الازهر وعضو جماعة كبار
العلماء ..

.. نسوقى عبد الله البندوى عضو جماعة كبار العلماء (ختم) ..

(٤٢) محمد سليمان ، مرجع سابق ، ص ٤٧ .. وعبد الله شحاته ،
مرجع سابق ص ٣٦ .. ومحمد مصطفى الشاطر ، مرجع سابق ، ص ٧٣ ..

- أحمد الدليشانى ، عضو جماعة كبار العلماء (ختم) ••
- يوسف الفجوى ، عضو جماعة كبار العلماء (ختم) ••
- محمد سبيع الذمبى ، شيخ للحناينة وعصر جماعة كبار العلماء ••
- عبد المصطفى الشوشيمى ، عضو جماعة كبار العلماء •
- عبد الرحمن قراة ، عضو جماعة كبار العلماء (ختم) ••
- أحمد نصر ، عضو جماعة كبار العلماء • •
- محمد الشافعى للظواهرى ، عضو جماعة كبار العلماء ••

حيث إن الترجمة للرداءة هي ترجمة لمعانى التفسير الذى يضعه العلماء
فهي جائزة شرعا بشرط طبع للتفسير المذكور بجوار الترجمة المذكورة والله
اعلم ••

كتبه بيده للفائية :

عبد الرحمن عليش

الحنفى وعضو جماعة كبار العلماء ••

•• أما رأى فضيلة الاستاذ الاكبر فى ذلك للوقت ، فهو : (٤٣)

« وجهت هذا السؤال الى حضرات اصحاب للفضيلة جماعة كبار العلماء
والنى اوافقهم على ما رلوه ولا ترى دامياً للتحفظ الذى لبداء فضيلة الشيخ
عبد الرحمن عليش ، وهو طبع للتفسير مع للترجمة لخدم الحاجة الى ذلك
بعد مراعاة الشروط المدونة فى السؤال •

(رئيس جماعة كبار العلماء)

« محمد مصطفى الكراعى »

(٤٣) محمد سليمان ، مرجع سابق ، ص ٤٨ •• وعبد الله شحاته
مرجع سابق ، ص ٣٧ ••

٥٥ وبعد ذلك أصدر مجلس الوزراء بمصر قراراً ، نصه : (٤٤)

« بعد الاطلاع على كتاب فضيلة شيخ جامع الأزهر ، وكتاب سعادة وزير المعارف للصومية بشأن ترجمة معاني القرآن الكريم .

ومع تفكير مجلس الوزراء لمسئلة هذا العمل وصعوبته ومنعا لاضرار التبرلجيم المنتشرة الآن ، رأى بجلسته المنعقدة في ١٦ لبريل سنة ١٩٣٦ الموافقة على ترجمة معاني القرآن الكريم ترجمة رسمية تقوم بها مشيخة الجامع الأزهر بمساعدة ووزارة المعارف للصومية . وذلك وفقا لفتوى جماعة كبار العلماء واساتذة كلية الشريعة » .

ورغم ان الترجمة المقصودة هي ترجمة لمعاني تفسير القرآن ، لا ان لغزو الفكرى الذى تجرأ على تحريف المصحف المطبوع باللغة العربية سيوجد فرصة كبيرة في وضع ترجمات معية واشاعة تداولها ٥٥ والجل الأسلم في نظرنا ان تعمل الهيئات الاسلامية على نشر للقرآن بلفقه الاصليه للتي نزل بها وفي صورته المعجزة وبلاغته العربية عن طريق نشر اللغة العربية

(٤٤) الوقائع المصرية في ١٧ لبريل ١٩٣٦ ٥٥ ولنظر محمد سليمان ، مرجع سابق ، ص ٤٩ و : عبد الله شحاته ، مرجع سابق ، ص ٣٩ ٥٥ وأرجع الى الحوار الذى دار حول هذا الموضوع في صحيفة السياسة الاسبوعية في الثامن من لبريل ١٩٣٦ والايام التي تليه ، ومجلة الأزهر ، للعدد الصادر في صفر ١٣٥٥ هـ ، ومحمد سليمان ، امانة القرآن في عنق البرلمان ، صحيفة كوكب الشرق ، في ٢٣ مايو ١٩٣٦ ٥٥ واثناء هذه المناقشات حول ترجمة معاني القرآن أصدرت جامعة الأزهر كتابا بعنوان Message of peace

يتضمن بعض احكام الاسلام مع الاستشهاد بآيات من القرآن الكريم وترجمة للنص باللغة الانجليزية ترجمة حرفية مع ذكر للنص باللغة العربية ٥٥ انظر :

Sheikh Yousself El-Digwy, Messages of peace, Trans : Aly Z. Husny (Cairo : Al-Azhar University, Government Press, Bubag, 1936).

في البلاد غير العربية وفتح المدارس العربية والتركز الاسلامية بهذه البلاد ٠٠
وبهذا سوف يكون القرآن الكريم في صورته العربية المطبوعة خير اعلام اسلامي
صادق في اية بقعة وسوف يكون اعجازه داعية للاسلام ٠٠

ولذا كانت قد صدرت عدة ترجمات لمعاني القرآن الكريم في دول
عربية (٤٩) والاسلامية مختلفة وفي دول غير اسلامية ايضا ، فان هذه الترجمات
يجب الا تكون هي الاساس في نشر القرآن الكريم ، فالقرآن الكريم في دول
عربية ويمكن استخدام رسائل صغيرة تنضم بعض احكام القرآن الكريم (٤٦).
مترجمة الى لغات مختلفة ويضعها اللطام في صورة مبسطة بحيث يمكن فهمها
بسهولة لافادة الذين يريدون معرفة الاسلام ، ولن تصدر هذه الرسائل عن
دور نشر اسلامية يضمها مجلس اسلامي يشرف عليها لضمان عدم التحريف
او للخطا فيها ، وتوزع هذه الرسائل في الخارج في اماكن للتجمعات والراكز
الاسلامية ، ويعتبر موسم الحج مناسبة للتقاسم بالاسلمين من كل مكان
وامدادهم بهذه الرسائل والكتب الاسلامية للمبسطة باللغات المختلفة حيث

(٤٥) من هذه الترجمات ما صدر عن الهيئات والؤسسات الاسلامية
مثل « مجمع البحوث الاسلامية » في مصر ، ومنها ما صدر عن مؤسسات اعلامية
صحفية مثل الترجمة التي صدرت عن « دار التحرير للطبع والنشر » في مصر
عام ١٩٧٤ بعنوان :

The Meaning of the Glorious Koran.

وصدر منها عدة اجزاء فقط ثم توقفت عن الصدور .

(٤٦) لا يقتصر دور هذه الرسائل على الخارج فقط ، ولكن يمكن
استخدامها في الدول العربية كوسيلة لتصالية فعاله ايضا ، وفي التخصيصات
في مصر كان لهذه الرسائل والكتيبات دورا الملحوظ لدرجة ان بعض الناس
لخذ على عاتقه اصدار سلسلة من الرسائل في موضوعات مختلفة ردا على
ما يثار ضد الاسلام ٠٠ انظر : مجموعة رسائل ابن عبد الجيد مؤلفها عبد
العزيز نصحي عبد الجيد وقد اصدر منها عدة رسائل مختلفة ، منها « سفامة
البشرين بستم عرض النبي الامين » و « الانوار » و « الايات التي يستشهد بها
المشركون بغير دليل » للقاهرة ، مطبعة وادي اللوك : ١٣٤٨ هجرية ٠٠

يكون هؤلاء لديهم الاستعداد الروحي والنفسي لتقبل هذه المعلومات والمطبوعات ومحاولة فهم ما تتضمنه من معلومات عن الاسلام ووجب المسلمين ، على ان تضم هذه الكتيبات والرسائل الجبوعة مقالات مبسطة للحقائق *Popularizing facts* بطريقة مألوفة تقربها الى الاذهان وتجعلها واضحة لا تستعصى على العقول مع بعض المقالات العملية للنافعة *Utility article* التي تشرح كيفية القيام بعمل ما (كشرح طريقة الوضوء والصلاة ومناسك الحج) دون الدخول في جدل فقهي يشوش أفكار الذين ليس لهم طيلة عهد الاسلام او ينحو بهم بعيدا عن جوهر الدين . ويمكن ان تلعب المراكز الاسلامية في الخارج دورا كبيرا على طريق الاعلام الاسلامي الطباعي ، وذلك باصدار النشرات الدورية التي يمكن اعتبارها مكتبة للخطبة ولتدريس لمدة معينة ، بحيث تضم هذه النشرات والكتيبات خطبة الجمعة وبعض الدروس الدينية وبعض مقالات الخبرة للأشخاصية *Personal experience account* التي يكتبها بعض المسلمين الذين هدام الله الى الاسلام عن تجاربهم وكيف أسلموا ..

كما ان بعض المحاضرات التي تتناول قضايا اسلامية ، والتي يلقيها علماء الاسلام وبعض الأشخاصيات الاسلامية في الدول الأجنبية وفي المراكز والجامعات الاسلامية بها ، يمكن طباعتها في كتيبات وتوزيعها ضمن خطة الاعلام الاسلامي في هذه البلاد (٤٧) .

ان الاعلام الاسلامي للطباعي في حاجة الى ان يأخذ دوره عن طريق صحافة اسلامية واعية تبرز كل صباح ويلفات متعددة لتتصدر الساحة الثقافية والفكرية بحيث تنداح امامها كافة الفشاولت والصنائب التي تشكل عوائل امام جمع كلمة المسلمين ..

(٤٧) محمد علي علوبة ، *الاسلام والديمقراطية* (القاهرة ، لجنة البيان العربي : ١٣٦٩ هـ / ١٩٥٠) .. وهو نص محاضرة القاها المؤلف في إحدى جامعات باكستان أثناء عمله سفيراً لمصر فيها ..

المبحث الثاني

الاعلام الاسلامي للطبائعي في البلاد غير الاسلامية

لا شك في ان الكلمة المطبوعة وسيلة فعالة للوصول الى عقول وعقول وعواطف الجماهير ، وبالتالي فهي ذات تأثير كبير في الفكر والفعل والسلوك

وإذا كانت الكلمة المطبوعة في نظر بعض علماء الاتصال تعتبر من الوسائل للابادة Cool media للاتصال للجماهير حيث انها تتطلب من القارئ جهدا اكبر من لية وسيلة اعلامية اخرى ، فهي تتطلب انهماكا ولتباها اعظم. بعكس الوسائل الاخرى الساخنة Hot media (٤٨) (٤٨) للباشرة والبسيطة الاشارات ، الا ان هذا الضعف النسبي في الكلمة المطبوعة هو في ذات الوقت مصدر قوة لها ، فالكلمة المطبوعة هي للوسيلة الوحيدة من بين وسائل الاعلام التي تمكن القارئ من تحديد سرعة القراءة ولتباعها او التمهّل او التوقف او إعادة القراءة والابتمتاع برنين جرس الكلمات ، فالكلمة المطبوعة لها طابع الاستمرارية بعكس الوسائل الاتصالية الاخرى غير المطبوعة ..

وقد خملت الكلمة للكتابة عبئا كبيرا في الدعوة الى الاسلام منذ فجر الدعوة الاسلامية في البلاد الاسلامية او في غيرها ، وقد كان القرآن الكريم - ولا يزال - اقوى مولطن الدعوة خاصة بلغة الضاد التي نزل بها ليكون حافظا لها (٤٩) .

Marchal McLuhan, The medium is the message (New (٤٨)

York : Benton, 1967). p. 17.

(٤٩) احمد سويلم العمري ، **الرأي العام والدعاية** (القاهرة ، الدار للنوعية للطباعة والنشر ، بدون تاريخ) ص: ٣٣ .

فالقرآن الكريم هو الدستور الأول للخالد للدين الاسلامي وهو الكتاب،
الذى لا ياتيه للبطل من بين يديه ولا من خلفه .

وفي بداية الدعوة الاسلامية كانت اليهود والمهائانات بين المسلمين وغيرهم.
بمضابة الاعلام عن الدين الجديد ، فقد كانت تحمل في طياتها الاعتراف بالكيان.
السياسي للدولة الاسلامية الناشئة ٠٠ فصلح الحبيبية كانت موثيقه
دلالة دبلوماسية ذلت خطر ، اذ سجلت اعترافا ضمنيا من اشركين بالدولة
للجديدة وهو اعتراف غير مسبوق في وقتها من قريش .

وكانت المعاهدات تولى تدوين للدوليين تكتب في مشهد من الطرفين.
المعاقدين، فيملى الملوى ويكتب الكاتب ويمضى المتماقدين ، فلما دونت الدولوين
اختص بكتابة المعاهدات والمهائانات كيار للكتاب في الدولة الاسلامية ووضع
لها من الاشرط ورسوم الكتابة وقواعد العدد وصيغ للتعبير واصول للتحريير
ما جعلها صناعة كبيرة ٠٠ فهذه المعاهدة التي عقدها عمرو بن العاص مع
اهل مصر تقول : (٥٠)

« اعطى عمرو بن العاصى اهل مصر الامان ، على انفسهم وملتهم .
وكنائسهم ورضايهم وبرهم وبحرم ، لا يدخل عليهم شيئا من ذلك ولا يفتقص
ولا يساكنهم اللوب . وعلى اهل مصر ان يمتوا الجزية اذا اجتمعوا على .
هذا الصلح وانتهت زيادة نهرهم خمسين الفا ، وعليه من جنى نصرتهم
فان ابى احد ان يجيب رفع عنهم من الجزية بقدرهم . وفضمتنا من ابى بريقة
وان نقص نهرهم من غايته اذا انتهى رفع عنهم بقدر ذلك . ومن دخل في .
صلحهم من الاروم والذوب فله ما لهم وعليه ما عليهم ، ومن ابى واختار .

(٥٠) محمد عبد الغنى حسن ، المعاهدات والمهائانات في تاريخ العرب ،
سلسلة المكتبة الثقافية ، العدد ١٦٠ (القاهرة : الدار المصرية للتأليف
والترجمة : ١ يوليو ١٩٦٦) ص ٥٢ .

للذهاب فهو آمن ، حتى يبلغ مأمنه أو يخرج من سلطاننا وعليهم ما علينا
اثلاثا في كل ثلث جبالية ثلث ما عليهم » .

وبما اخذت هذه المعاهدة تتردد بين أهل الروم بعدما أرسلها القوقس
الى هرقل ملك الروم ، ويتناقل للناس ما جاء بها من روح التسامح الاسلامي
كتب هرقل الى القوقس يقبح رأيه ويحرضه على للتوصل من عهده مع
المسلمين . .

ولبتداء من توسع الفتوح الاسلامية منذ عام ٦٣٢م ، بدأت تدخل
في الدولة الاسلامية الكبرى جماعات مختلفة الاجناس وشعوب متنوعة الثقافات
والخلفيات الاجتماعية والموروثات ، ثم امتد الاسلام ليضم تحت لوائه الكثيرين
من بلاد غير اسلامية كثيرة . (٥١)

ويعتبر القرآن الكريم هو الدستور الاسلامي الاول وللكتاب الام للدموع
في كل البلاد التي فتحتها للمسلمون . . وقد جمع ابو بكر الكتاب وبعدها تم
ارسال نسخ الى الامصارا ، وفي عهد الخليفة الاموي عبد الملك بن مروان (٦٨٥
م - ٧٠٥ م) انشئ للمرة الاولى في الامبراطورية الاسلامية نظام البريد ، وهو
لنظام الذي اتمر ربط هذه الامبراطورية بروابط نفعت للتقارب بين اجزائها
كما ربط هذه الاجزاء بغيرها من الامم الاخرى ووضع رجال الادلة في الدولة
الاسلامية نظاما ساعد انتشار الاسلام ، فقد ألفوا كتب كثيرة في المواعظ والحكم
والتوجيهات والتي تبين سماحة الدين الجديد وتبرز معاليه ، وكانت امثال
هذه للكتب والمواظ شائعة في البلاد الفريية تحت اسم « مرايا الامراء »
The Mirrors for Princes لبيان اهمية هذه الكتب والمواظ والشعارات

(٥١) شاخت بوزورث (محرر) ، تراث الاسلام ، الجزء الثالث ، ترجمة
حسين مؤنس ولحسان صدقي للصد ، سلسلة عالم المعرفة ، العدد ١٢ (الكويت
المجلس الوطني للثقافة والفنون والاداب ، ذو الحجة ١٣٩٨ هـ / ديسمبر
١٩٧٨ م) ص ٣٤ .

نجد ان مصر كانت تنتج وتصنع الورق منذ ما قبل الفتح العربي لها وكانت تزود هذه الأوراق للكثيرة المصنوعة بها بعلامة « الصليب » لان مصر كانت تابعة تحت الحكم الروماني المسيحي كما ان سوق الرومان المسيحي كان كبير سوق لهذه البضاعة ، ولكن الدولة الجديدة في مصر غيرت شعار هذه الصناعة وبدا من « الصليب » كتبت عليها آيات من القرآن الكريم ، رمز عزة العرب ، فما كان من امبراطور الرومان الا ان ارسل تهديده للشهير الى عبد الله بن مروان وطلب اعادة « الصليب » الى مكانه من صناعة الورق العربية والا لمتهم الأوراق التي تحصل آيات القرآن التي كانت بمثابة الاعلام عن الدين الجديد في بلاده ، بل ارسل تهديدات أخرى بمنع النقود الرومانية من ان تصير الى ايدي العرب وحى الوسيلة النقية الوحيدة لبيعهم ولكن عبد الله بن مروان فتقح ذهنه على التتود كوسيلة اعلامية جديدة تعبر عن الاسلام فبدأ انشاء أول دار لضرب النقود العربية في دمشق سنة ١٦٩٢ م لاصدار الدينار الذهبي العربي وتبعها بإنشاء ثاني دار للنقود في الكوفة لسك درهم الفضي العربي ، ثم عمت دور ضرب النقود العربية لتكون وسيلة ملموسة ومنظمة وشائعة للاعلام عن الاسلام في داخل الدولة الجديدة وفي خارجها في البلاد غير الاسلامية (٥٢) ، وما لبث تولد الحملات المتأخرة للبلاد العربية ان قاموا بتقليد هذه العملات عند محاولتهم فتح هذه البلاد ليكون ذلك مدخلا الى طوبى البعض من شمالي هذه البلاد ليتداولوها في معاملاتهم كما ان الصليبيين قاموا بتقليد النقود العربية الذهبية للاستفادة من ارتفاع قيمتها الحقيقية عن القيمة الاسمية لها ، ولكن أصبحت هذه النقود سفارات معتقة تظن عن الاسلام ووجوده. وزاد خطرها ففي سنة ٦٤٧ هـ / ١٢٥٠ وصل الى بلاد الشام للنسب البابوي « لودى شاتورو » (✱) رلفى لويص الخامس ملك فرنسا في حملته.

(٥٢) محمد عمارة ، فجر اليقظة القومية ، سلسلة دراسات في القومية والأمة (القاهرة) دار الكتاب العربي للطباعة والنشر : ١٩٦٧) ص ١٧٣ .
 (✱) كان مجمع ليون بفرنسا قد قرر ارسال هذه الحملة المسلحة لغزو بيت المقدس وتدمير مركز الصليبيين في الشرق عن طريق القضاء على مركزها القوي الاسلامي في ذلك الحين وارسل لويص الخامس من قبله « لودى شاتورو » للتبشير بالحملة .

الصليبية على الشرق ورأى ان الصليبيين يتعاملون بنقود عليها اسماء الحكام المسلمين وشهادة التوحيد ، فكتب على النور الى البابا بذلك ، فما كان من البابا الا ان امر بوقف ضرب هذه النقود واصدر حرمانا كنسيا ضد من قام بتقليد النقود الاسلامية او من سيفهم بهذا العمل في المستقبل (٥٢) .
للفضاء حتى على مجرد التذكير بوجود القوى التي تركز الى الدين الاسلامي .

وهكذا ، نجد ان الدول غير الاسلامية في صراعها مع الاسلام استخدمت وسائل الكتفية الموجودة في عصرها مثل الرسائل المكتوبة والوثائق والنقود . وغير ذلك . . . وعندما عرف العالم للطباعة في منتصف القرن الخامس عشر على يد جوتنبرج ، استخدمت الدول غير العربية هذا السلاح الفعال ضد العرب المسلمين فادخلت للطباعة بالحروف العربية مجال محاربة الاسلام ، وكان اول كتاب طبع بالحروف العربية هو كتاب « السواعية » ، اى صلاة الرهبان اليومية ، فقد طبع في ايطاليا سنة ١٥١٤ م ، ثم انتقلت المطبعة الى الاستانة في منتصف القرن السادس عشر فطبع بالحرف العربي ولكن باللغة التركية ، وفي عام ١٥٦٠ م دخلت لبنان مطبعة دير قزحيا فاستخدمت الحرف اللكرشوني الذي يكتب بالسريانية ويلفظ بالعربية ، الا ان اول طباعة بالاحرف العربية كانت في طب عام ١٧٠٢ م مع اليطريك اثناسيوس الرابع ، ثم اسس عبد الله الزخر ، بعد تركه مطبعة طب ، مطبعة اخرى في دير الشوير . عام ١٧٢٤ م ، وجاءت المطبعة للكاتوليكية للاباء اليسوعيين عام ١٧٤٨ م ، بمطبعة القس جاروجيوس عام ١٧٥٢ م . ويعدجا عمت المطابع في لبنان وكانت اغلبها ملكا لجماعات التبشير والمدراس الاجنبية التي كثر وانتشرت

(٥٢) رافت محمد محمد النيرلوي ، د المسكوكات الصليبية في بلاد الشام : دراسة لثريه غنية ومسللة ملجستير ، غير منشورة (جامعة القاهرة : كلية الآثار : بدون تاريخ) . ص ٥٢ وما بعدها .

ومارست أعمالها التي تملأها عليها للجمعيات اليسوعية (٥٤) .

ولم يقتصر اعداء الاسلام على محاربة الاسلام في بلادهم غير العربية
بز ان من الامور التي تدعو للسخرية والمجب ما قام به نابليون « بوناپرت »
حينما حاول غزو مصر عام ١٧٩٨ م ، فقد ادعى انه مسلم ، وخلق على نفسه
لقب حامي الاسلام ، واتخذ سياسة « اسلامية » كان من مظاهرها اهتمامه
بالاحتفالات النبوية وسفر كموة للكعبة واصداره منشورات تأخذ صيغة
اسلامية للتودد الى المصريين (٥٥) ، ويقول واحد من هذه المنشورات (٥٦):

« بسم الله الرحمن الرحيم ، لا اله الا الله لا ولد له ولا شريك له في
ملكه ، من طرف للفرنساوية المبنى على اساس الحرية والتسوية للسعر عسكر
الكبير امير الجيوش للفرنسوية بوناپرتة يعرف اعالى مصر جميعهم ان
من زمان مديد الصناجق الذين يتسلطون في البلاد المصرية يتعاملون بالذل
والاحتقار في حق الله للفرنساوية ويظلمون تجارها بانواع الايذاء والتحدى
فحضر الان ساعة عقوبتهم واخرنا من مدة عصور طويلة هذه الزهرة المهالك
الجلوبين من بلاد الابازة والجرلكسة يفسدون في الاقليم الحسن والاحسن الذي
لايوجد في كرة الارض كلها . » ثم يكمل « بوناپرتة » مقشوره قائلا :

« فلما رب العالمين القادر على كل شيء فانه قد حكم على القضاء
بموتهم يا ايها المصريون . »

(٥٤) جوزيف مغيذل « الاسلام والمسيحية العربية والقومية العربية
العلمانية ، مجلة المستقبل العربي ، السنة الثالثة ، العدد ٣٦ (بيروت ، مركز
دراسات الوحدة العربية : ابريل ١٩٨١) ص ٩٢ .
(٥٥) احمد حسين الصاوي ، فجر الصحافة في مصر : دراسة في اعلام
الحملة الفرنسية (القاهرة ، الهيئة العامة للكتاب : ١٩٧٥) ص ٩١ .
(٥٦) عبد الرحمن الجبرتي ، عجائب الآثار في التراجم والأخبار ،
الجزء الثالث (القاهرة : ١٩٢٧ م) ص ٤٠ ، ٥٠ ولتظر : صلاح نصر ، مرجع
سابق ، ص ٧٦ .

قد قيل لكم لننزل بهذا الطرف الا بقصد ازالة دينكم ، فذلك
كذب صريح .. فلا تصدقوه ، وقولوا للمفتريين : اننى ما قصت اليكم الا
لاخلص حاكم من يد الظالمين ، واننى - اكثر من المالك - اعبد الله -
سبحانه وتعالى - واحترم نبيه والقرآن الكريم » ..

وفي منشور اخر يذكر : « ان الفرنساوية في كل وقت صاروا محبين
للسلطان العثماني رمز الاسلام وخليفة المسلمين » ..

وبجانب هذه المنشورات المباشرة ، عمل الفرنسيون في مصر على
اصدار صحيفة يومية تسمى « للتنبية » L'Avertissement واصدر الجنرال
ميغو بالفعل مرسوما في ٢٦ نوفمبر ١٨٠٠ باصدار هذه الصحيفة (**) على
ان يتولى تحريرها السيد اسماعيل الخشاب ، أمين محفوظات الديوان
Archiviste du divan ومحرر الحوليات العامة به rédacteur des annales
publiques (٥٧) .

.. كما عمل الفرنسيون من عادة الحطة على اصدار صحف فرنسية
تخاطب جنود فرنسا في مصر بلغتهم ، فاصدروا صحيفة « لوكورييه دى
لجييت » Le Courier de l'Egypte التى صدر العدد الأول منها
في ٢٩ أغسطس ١٧٩٨ ثم اصدروا يومية اخرى بعنوان « لايكاد ايجيبيين »
العثورية المصرية La Décade Egyptienne كصحيفة للإدب والاقتصاد
السياسي ، ورغم الصيغة العلمية التى اراد القائمون على الصحيفة ان تدور

(*) اختلفت الآراء حول هذه الصحيفة ، فنبض المؤرخين يقول
بصدورها وحجته في ذلك مرسوم « ميغو » لاصدارها ، والابض الاخر ينفي
صدورها مثل هذه الصحيفة خاصة وأنه لا توجد لية نسخ منها في مصر او في
فرنسا او في أى مكان آخر تؤكد صدورها ..
(٥٧) اتحد حسين الصاوى ، فجر الصحافة في مصر : دراسة في اعلام
الحطة الفرنسية ، مرجع سابق ، ص ١٨ .

في إطارها إلا أن الصحيفة نشرت ترجمة لبعض آيات القرآن الكريم وبعض أمثال لقمان الحكيم وعادات المصريين عند الاحتفال بالدينونة وغيرها ٠٠ ورغم الاعلام الديني الذي نشرته للحملة الفرنسية في مصر إلا أن حقيقة أمرها قد انجلي عندما دأست خيول الجنود للفرنسيين للجامع الأزهر وضربت التوار في عنف وقسوة شديدين ٠٠

ومع التقدم للتكنولوجيا في وسائل المواصلات وفي الطباعة ، أصبحت الصحافة تعتمد قوتها من انتشارها في ملايين النسخ وصدورها دوريا واستمرلت تأثيرها على الجماهير وميولها (٥٨) ، وأصبحت أية حكومية تحاول على الأقل كسب صحافتها إن لم تنجح في احتوائها كليا ٠٠

وتعتبر صحيفة « العروة الوثقى » التي صدرت في باريس يوم ١٣ من مارس ١٨٨٤ م/ ١٥ من جمادى الأولى ١٣٠١ هـ ، وصدر منها ثمانية عشر عدداً وكان يديرها جمال الدين الأفغاني ويرأس تحريرها محمد عبده ، تعتبر صحيفة إسلامية صدرت في المنفى وكانت موجهة إلى الشرقيين « فقد كانت تهدى إلى ملوك العرب وأمراءهم وقادتهم ، وترسل إلى كل من يطلبها مجاناً » (٥٩) وقد كانت تقتسرب سرا إلى مصر لتقف في وجه الاحتلال الإنجليزي وليست بقصد الاعلام عن الإسلام في فرنسا ٠

وتعتبر هذه الصحيفة علامة بارزة في تاريخ الصحافة الإسلامية بشكل عام ٠٠

٠٠ وإذا كانت فرنسا قد سحقت لصحيفة إسلامية بالصدور على

(٥٨) أحمد سويلم الحمري ، مرجع سابق ، ص ٩٧ .
(٥٩) العروة الوثقى ، للسند الأول ٠٠ وانظر : محمد عبده ، الثأثر الإسلامي جمال الدين الأفغاني : رسالة الورد عيسى الدهريين ، كتاب الهلال (القاهرة ، دار الهلال : بدون تاريخ) ص ٣٤ .

أرضها لتوجه ضد إنجلترا ، فاننا نجد لدى المجلات الاستعمارية الفرنسية
 وهي مجلة « قضايا دبلوماسية واستعمارية » Questions diplomatique
 et Coloniales التي كانت تصدر كل أسبوعين ، تجرى عام ١٩٠١ م
 تحقيقا شاملا استمر على مدى شهور حول اتفاق الاسلام في القرن العشرين ،
 وتهدف هذه الخطوة الى تبصير أوروبا بالدور للنوط بها تجاه الصورة الاسلامية
 وقتذاك (٦٠) . ولم يقتصر دور الصحافة الفرنسية على محاولة تشويه
 صورة الاسلام والمسلمين في فرنسا ، بل عصفت فرنسا اثناء احتلالها بعض
 البلاد العربية الى توجيه للتعديلات الادارية والرقابة والمصادرة للتسفية ضد
 الصحافة الاسلامية المعبرة عن المواطنين من اهالي البلاد ، كما حدث اثناء
 احتلال فرنسا للجزائر ، ففي عام ١٩١٥ م ألغيت بجرة قلم للصحافة الاسلامية
 او العربية في جميع انحاء البلاد الجزائرية ، وفي السنوات ما بين الحربين
 العالميتين وجبت صحافة ذات نزعة اسلامية ، مثال ذلك صحيفة « المنقذ »
 التي حلت محلها صحيفة « الشباب » والتي لاقت نجاحا وانتشارا في كل انحاء
 المغرب الاسلامي منذ عام ١٩٢٥ وحتى ١٩٣٩ م (٦١) .

ولكن الاجراءات الاستثنائية عام ١٩٤٠ أدت الى إيقاف الصحافة
 الاسلامية وترك للفرصة أمام الصحافة المحتلة لتلعب دورها في تشويه الدين
 والوطنيين من اهالي البلاد .

وعملت هذه الصحافة على تشويه معتقدات الجمهور . وروجت اكاكيب
 وشائعات كثيرة مغرضة .

ومع التطور التكنولوجي الكبير واعتبار هذا العصر عصر المعلومات ،

(٦٠) مروان بحيري « الفكر الاستعماري والاحياء الاسلامي عام ١٩٠٠ ،
 مجلة المستقبل العربي ، العدد ٤٠ ، للسنة الخامسة : يونيو ١٩٨٢ م ، ص ٣٢ .
 (٦١) نازلي موضح أحمد ، « الصحافة في أقطار المغرب الثلاثة » مجلة
 المستقبل العربي ، العدد ١٩ ، للسنة الثالثة : سبتمبر ١٩٨٠ م .

عرفت الصحافة - كوسيلة اتصالية - تحولات كبيرة أيضا حتمت عليها التطور ودخل مجال المنافسة مع وسائل الاتصال الأخرى السلخنة مثل « الغيديو » و « التلفزيون » وحاولت الدول الكبرى استقلال ميمنتها للكبيرة على الصحافة في الكيد للدين الاسلامي وترويج الشائعات ضد اسمه ولركنائه ، خارة بالمصدار النشرات وتارة أخرى بالمسيطرة على الصحافة المحلية (١٠) فهذه مجلة النور *La Lumière* التي تصدر في « توجو » الفرنسية - والتي كانت تحت الاشراف المباشر لحكومة الاحتلال الفرنسي لتوجو - تنشر مقالا يعتبر صرخة مكتومة في نفس الشعب الذي ضاق بأسلوب للتبشير ، جاء فيه (٦٢) :

« من المشاكل الخطيرة التي تشغل بال المواطنين في توجولاند هذا التزايد الكبير في عدد المدارس التي تنقلها الاساليات للتبشيرية وخصوصا في مدينة (لومي) حيث تموج الشوارع بالطلبة والطالبات في مواعيد الذهاب الى المدارس والعودة منها والوافدون يتساءلون ما مصير هؤلاء الشباب الذين يتقنون على عتبة المستقبل ؟ وماذا يكون وضعهم الاجتماعي بعد بضع سنوات ؟

ومكذا نجد ان المستثمر الأبيض للقارة السوداء - خاصة - قد كان يواجه اسلحته الى قلوب الشعوب بمحاولة سلبها حق المعرفة عن طريق وضع التعليم في حدود ضيقة جدا ليظل للناس عبيد جهلهم ..

(١٠) من اغراض التقلم الاساسية لدى المبشرين المسيحيين - خاصة في افريقيا - اعداد شمامسة وقساوسة يضمنون جهودهم الى جهود اساتذتهم من الاوربيين والامريكيين .. والان وبعد تحرير معظم دول افريقيا لتتبع المبشرون الطريق السابق وازادوا عليه اتهم جعلوا افريقيا مسرح هذا «التعليم التبشيري» في أوروبا وأمريكا ، حيث قالوا - تحت ستار الرحمة - بجمع اطفال اللاجئين =

(٦٢) عبد العزيز اسحاق ، نهضة افريقيا (للقاهرة ، الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر : ١٩٧١ م) ص ١٢٧ .

ولكن خيبة امل المستمع ظهرت حينما بدأت شعوب القارة تنهض
وتتحرر مع توالى مرور السنوات ١٩٠٩ء

لقد اصبحت الصحافة في البلاد غير الاسلامية للكثيرة تنظر الى الدين
الاسلامى على انه دين خيلى يخص العرب وحدهم وانه سبب تاخرهم ،
فمجلة Time الامريكية ذلت الانتشار الكبير والتاثير العالمى تنشر بعد حرب
١٩٦٧م مقالا بعنوان Arabia Deceptia ، الامة العربية المدخوعة ، كله
هجوم على الاسلام والحضارة الاسلامية ، ويحمل الدين سبب الهزيمة امام
الصهيونية .

٠٠ وهكذا نجد للصحافة الاسلامية لا تقف على قدم المساواة مع
الصحافة غير الاسلامية ٠٠ فالصحافة الكاثوليكية تغزو شتى انحاء العالم *
وتؤكد اختصاصيات الفاتيكان ان عدد المطبوعات الكاثوليكية وحدها يقترب
من خمسة آلاف مطبوعة ما بين صحيفة يومية ومجلة اسبوعية وشهوية
وغيرها ، اما للتوزيع السنوى فيربو على ٢٨٠٠ مليون نسخة يقرأها العالم
ياغلب اللغات الحيوية ومنها اللغة العربية (٦٣) ٠٠ وهذا بالاضافة الى
للصحافة العامة غير المتخصصة التى تحتبر من العوامل المؤثرة فى الدعوة

٠٠ فى افريقيا وتقلوهم الى بلادهم للاحاقهم بالمدارس التبشيرية حيث يعضى الطفل
اكثر من عشر سنوات على الاقل ثم يعود الى بلاده حاملا رسالة التبشير ٠٠
انظر كم هذا السلوك العربى فى ويحكى فيه African Nationalism
Ndabaningi مؤلفه قصته مع للتعليم المسيحى الذى انتهى بخطاب لرسله الى
مجمع التبشير - الهيئة العليا لجماعة المبشرين فى افريقيا - ليعمل ضمن
ارسالية التبشير ٠٠ وكان للرد : موافقة فورية اعتبرها مجمع التبشير
استجابة من الرب لصلواتهم الطويلة .

(*) يكفى مثلا على ذلك جريدة الكريستيان ساينس ونيغزور الامريكية
الواسعة الانتشار فى العالم وهى جريدة دينية تنشرها جماعة تتخذ من العلم
الطبيعى سبيلا الى تدعيم المسيحية ، وتذهب الى ان المسيحية ذاتها علم
وطب قائم بذاته .

للدين المسيحي (✠) ٠٠ فإذا كان الصليب هو الرمز الذي يتكرر بشكل أو بآخر في البلاد غير الاسلامية ، كان يترجم على العملات النقدية المتداولة أو في اعلام بعض هذه الدول مثل العلم اليوناني والعلم الكندي والعلم الاسترالي والعلم النيوزيلندي والعلم السويسري والعلم الدنماركي والعلم السويدي ، وايضا في اعلام بريطانيا والنرويج واليسلندا وفنلندا ومالطة وغيرها ، فان الدين يلعب دورا كبيرا في سياسة هذه الدول ، ويكفي للتدليل على ذلك نفوذ الاحزاب المسيحية في توجيه سياسة ألمانيا وهولندا وسويسرا والنرويج وفرنسا وإيطاليا والنمسا وغيرها ٠٠

٠٠ لقد أصبحت الصحافة الاسلامية ، في البلاد غير الاسلامية ، شبه نادرة ، وفي نفس الوقت تعدت الصحافة غير الاسلامية حدود العالم الغربي لتقتب سمومها داخل الجماعات الاسلامية ، فمن مظاهر التبشير الجماعي الواضحة لصدار صحف ومجلات تلتقي على صفحاتها انباء البشورين وعرض مشكلاتهم ومناقشتها ومحاولة الوصول الى علاج لها ٠٠ وكثرت هذه المجلات والصحف التبشيرية في افريقيا باعتبارها مجالا خصبا للتبشير وللمبشرين وبلغت هذه الصحف والمجلات درجة رفيعة من الاخراج المنق وغلزلة المادة مع ضالة أسعار بيعها ، وتعددت لغات هذه الصحف والمجلات ولكنها اتحدت في الهدف : « التبشير ومحاربة الاسلام » ٠٠ ومن هذه المجلات ذات الانتشار الواسع في افريقيا (٦٤) :

(٦٣) انيس جومري « الهلال والصليب » مجلة (المسلمون) العدد الثاني ١٠ محرم ١٤٠٢ م / ٦ نوفمبر ١٩٨١ (لندن ، للشركة السعودية للابحاث والتسويق) ص ٧٥ ٠٠

(✠) نابت للصحف والمجلات الغربية العامة على تشويه الاسلام ولادعوة الى المسيحية فما هي مجلة Time تذكر في عندها المصادر في التاسع من اكتوبر ٨١ م تقريراً حصلت عليه عن نشاط منظمة للتبشير العالمية وقيامها بتهريب أكثر من مليون نسخة من الانجيل مترجمة الى اللغة الصينية تمد طبع في امريكا وتبرز المجلة هذه العملية بدعوى محاربة الشيوعية في الصين . (٦٤) عبد العزيز اسحق ، مرجع سابق ، ص ١٢٣ .

- Africa باللغة الإيطالية ٠٠
- Missi بالقرونسية ٠٠
- Agrican Challenge بالانجليزية ٠٠

وفي مقابل هذا الانتشار الكبير للمطبوعات التبشيرية المسيحية نجد ان للبشرين لديهم الليقظة في اخفاء أى اعلام يعنى آخر عن الساحة تماما بحيث لايتسرب الى الطلبة - وهم للطبقة التى تخاطبها بعثات التبشير في المقام الأول - كتاب أو صحيفة تعالج مسألة الدين وتطرح رأيا للمناقشة. ولما تلات مكتبات المكن الاثريقية ، وهى بكاكين صغيرة يقوم بالبيع فيها خريجو الارساليات ، لماتلات بالاناجيل بحيث لاتجد من الكتب للقراءة الا مقتطفات من الاناجيل مترجمة الى اللغات المحلية ، وبعض الكتب التى تعالج مبادئ المهن والصناعات وقصصا مما يروى للأطفال او من في مستواهم العقلي (٦٥) .

واذا كان العالم المسيحى لديه الان للصحف الكثرية العامة والمختصة . فان العالم الاسلامى الكبير يفتقر الى صحيفة يومية جامعة يستطيع المسلم ان يمتدبرها صحيفة المسلمين (٦٦) مفتى للصحف والمجلات التى ظهرت في الفترة الاخيرة ولخذا لتجاها اسلاميا نجدها اما ضعيفة لاتناسب ان تكون مجلة اسلامية عالمية او تتعطل نتيجة لتحديات مختلفة على رأسها احتكارات الاعلان وغيره ٠٠ وقد كانت مجلة (المسلمون) نموذجا حيا لما يمكن ان يصيب اية وسيلة اعلامية اسلامية تحاول مد نشاطها الى مخاطبة المسلمين في العالم كله ٠٠ فقد صدرت هذه المجلة بجهد خاص عن مؤسسة تجارية رأت

(٦٥) نفس المرجع السابق ، ص ١١٩ ٠٠

(٦٦) إبراهيم امام « تطوير وسائل الاعلام الاسلامى » ، مجلة وابطة .
للعالم الاسلامى » ، مرجع سابق ، ص ١٠٧ .

أن من واجبها الاعلام عن الدين الاسلامي والدعوة له ، وصدر العدد الأول
يقسول (٦٧) :

(« المسلمون » ٠٠ هذه المجلة الاسبوعية الجديدة التي ولدت بعون
الله وتوفيقه شابه قوية تذلل كل الصعاب التي امامها لتصل الى القارىء
المسلم في كل مكان من العالم ٠٠)

وكتب رئيس التحرير يوضح خطة المجلة : قائلا : (٦٨) •

« في العالم الاسلامي وخارجه في نطاق الآليات والاطيات الاسلامية
اليوم ، ما يزيد على مائة دورية اسلامية تنطق باللغة العربية بين يومية
واسبوعية وشهرية وفصلية ، ورغم ضخامة هذا العدد من المطبوعات الاسلامية
فان غالبية القراء لاتعرف من هذه المطبوعات اكثر من اصابع اليدين : ذلك انه
تسالى الرغم من التوايا الصحافة الا ان اغلب هذه المجالات تخرج
على القارىء بقلب تموده الجاذبية ، لا يلفت الانتباه ، ورغم الجهود
التي تنف وراء معظم هذه الدوريات ، فان كثيرا منها اغفل امرا او اكثر من
الامور الاساسية للالزمة لنجاح الصحافة في عالم اليوم • فبعض هذه لايعير
اهمية للشكل والمظهر ، ولا يحتفل باللون والصورة والخط والرسم ، ثم يخرج
على القارىء بقلب تموده الجاذبية ، لا يلفت الانتباه ، ولا يستحوذ على الاهتمام
وللبعض الاخر من هذه الدوريات اغفل العناية المطلوبة بالمضمون ، فوقع نتيجة
لذلك غريسة للتشابه ، والتكرار ، او للضجالة والسطحية ، ان النقل الحرفي
فيما يعرض من قضايا او بحال من موضوعات » •

ويوضح المثال أهمية وجود مجلة اسلامية متخصصة تتوسل بالنف
الصخى الجيد للترزم لمخاطبة المسلمين في البلاد الاسلامية وغير الاسلامية •

-
- (٦٧) هشام ومحمد على حافظ ، « رسالة من الناشر ، مجلة المسلمون »
العدد الأول ، للجمة ٢ محرم ١٤٠٢ هـ / ٣٠ أكتوبر ١٩٨١ م •
(٦٨) زهير الأيوبي ، السلام عليكم ، نفس المصدر السابق ، ص ٥ •

ويستمر رئيس تحرير (المسلمون) موضحا ان المجلة لن تندرج تحت حزب معين او دولة معينة او جماعة محددة او تيار مخصوص .

ونجحت المجلة نجاحا كبيرا خاصة في البلاد غير الاسلامية ، ولكن سرعان ماتوقفت بعد صدور ٤٤ عددا منها ، ويقول الناشر ان حول توقفتها : (٦٩)

« لقد وجدنا انفسنا امام خيار صعب لا مفر من اتخاذ قرار سريع بشأنه فاما ان تبقى (المسلمون) على حساب مطبوعاتنا الاخرى الناجحة ، واما ان نفلقها ممتزجين بفشلها وعدم قدرتها على الاستمرار حتى نحافظ على الانجازات التي حققتها شريكتنا في المجال الصحافي . »

« فلقد صدرت (المسلمون) في العام الماضي وهيأتا لها من الامكانيات للكثير وظهرت كمجلة فريدة ومميزة ، ولكن مطبوعات السوق تخطت عنها وهنا فمع ان الاقبال عليها كان مقبولا الا ان لكثير الذين كانوا يطلبونها كانوا يتوقعون ان تسلمهم مجانا ولقد حاولنا قدر طاقتنا ان نلبي رغبتهم فطلبنا من القراء للقادرين ان يشتروا معنا في تلبية هذه الرغبة ، ولكن كان لكل شيء حده ومده الذي يصل اليه ولا يتعداه . »

« ولم يكن حال الاعلان باحسن من حال للتوزيع ، فكانت (المسلمون) واعدانها محل جدل وخلاف شديد بيننا وبين شركة تهامة للاعلان وكيلة الاعلان في جميع مطبوعات الشركة . »

ولأن المجلة اسلامية متخصصة ويقوم الاعلان فيها على مبدأ الاختيار وانتقاء ما يتماشى مع للطابع الاسلامي فقد أصبح نقص الاعلان اهم عوائق لاستمرار المجلة .

(٦٩) هشام ومحمد علي حافظ ، « (المسلمون) تتوقف عن الصدور ، مجلة (المسلمون) ، للعدد ٤٤ الأخير ، ص ١ .

« لقد بلغت تكلفة إصدار مجلة (المسلمون) شهرياً مبلغاً يصل إلى (٢٢٠) ألف جنيه استرليني أى ما يزيد قليلاً على مليون وثلاثمائة ألف ريال سعودي ولم تقدم إيراداتها الشهرية من البيع والاشتراك والاعلان للـ (٥٠) ألف جنيه استرليني أى ثلاثمائة ألف ريال سعودي ، وبمالية حسابية فان خسائر (المسلمون) المتراكمة ومصاريف التأسيس متباعدة عند توقفها اثنين ونصف مليون جنيه استرليني أى خمسة عشر مليون ريال » (٥٠) .

وهكذا وضع الدور الاقتصادى والثقافى والسياسى الذى يلعبه الاعلام فى المجتمع المعاصر ، وضرورة وجود اعتمادات مالية لوسائل الاعلام وان تصبح - الاعتمادات المالية - عنصراً أساسياً من عناصر تحقيق ديمقراطية وسائل الاعلام .

ولذا كانت للصحافة الاسلامية المطبوعة فى البلاد غير الاسلامية تجدد صعوبات كثيرة فالامل ينحدر الآن فى المنظمات الاسلامية ومنها رابطة العالم الاسلامى فى مخاطبة المسلمين فى البلاد غير الاسلامية عن طريق للوسائل الاتصالية المختلفة ومنها للصحافة ، خاصة ولان يولدر الاهتمام بالاعلام قد ظهرت من الرابطة فى صورة « المؤتمر للتصهيدى للصحافة الاسلامية » الذى انعقد

(٥٠) وقد احدث توقف (المسلمون) رسود قبل مختلفة تطلب اعادة اصدار المجلة ، ويقول الناشران « لنا وجدنا انفسنا تجاه هذا الطوفان الهائل من المشاعر التى عبر عنها القراء والمحبين ، تجاه هذا الاستعداد الكبير للدعم والتأييد وتجاه الاجماع على ضرورة المحاولة . لقد وجدنا انفسنا دون ان نشعر نفكر فى اعادة المحاولة ٠٠ » ويؤكد الناشران ان (المسلمون) ستصدر قريباً لتكون المجلة الاسلامية الدورية الاولى ٠٠ انظر : هشام ومحمد على حافظ « ابيض واسود » صحفية للشرق الاوسط فى ٢٢ ذو الحجة ١٤٠٢ هـ / ٩ اكتوبر ١٩٨٢ م .

« وبالفعل ، كتب الناشران فى اكتوبر ١٩٨٤ عن عودة (المسلمون) فى شكل صحيفة نصفية لتكون صحيفة المسلمين فى العالم ٠٠

في « ليفكوشا » بدولة قبرص في شهر رجب ١٣٩٩ هـ / يونيو ١٩٧٩ م ،
و « المؤتمر العالمي الأول للاعلام الاسلامي » بجاكرتا باندونيسيا في ٢١ شوال
١٤٠٠ هـ / ١٠ سبتمبر ١٩٨٠ م ، حيث تمّ للنظر في مشروع انشاء صحيفة
يومية ومجلات اسبوعية وشهرية اسلامية بعدة لغات تصدر في يوم واحد في
الحواسم الاسلامية وتوزع في نفس الوقت في البلاد غير الاسلامية لتسكون
وسائل لتصال جيدة وصارفة وفعالة تربط المسلمين بدينهم ...

الفصل الثاني

أهداف الإعلام الإسلامي ومنهجه في الدعوة

المبحث الأول : عالمية الدعوة الإسلامية •

المبحث الثاني : أهداف الإعلام الإسلامي •

المبحث الثالث : منهج الإعلام الإسلامي في الدعوة •

البحث الأول

عالية الدعوة الإسلامية

يتميز الاسلام منذ بدء ظهوره بأنه دين دعوة ، من الناحية النظرية أو الناحية التطبيقية (١) ٠٠ فالقرآن الكريم - دستور الاسلام - يظهر بالدعوة وينهى عن الاكراه في الدين ، ولم تجر مهمة تبليغ الرسالة في تاريخ الاسلام بعد فترة من بدء الدعوة ولكنها لقيت على عاتق المؤمنين منذ البداية، ويتضح هذا في الايات الاولى التي انزلت على الرسول - ﷺ - في قوله الله تعالى :

« اقرأ باسم ربك الذي خلق » ٠٠ (الملق : ١)

ويايها المحدث * تم فانذر * وربك فكبر » ٠٠ (الحجر : ٠)

وتستمر الايات للكرامة التي تحت على الدعوة والاعلام عن الدين
« ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن » ٠٠ (النحل : ١٢٥)

« وادع الى ربك انك لمطى هدى مستقيم » ٠٠ (الحج : ٦٧)
« فلذلك فادع واستقم كما امرت ولا تتبع احوالهم » ٠٠ (الشورى : ١٥)

« ولتكن منكم امة يدعون الى الخير » ٠٠ (آل عمران : ١٠٤)
« ومن احسن قولاً ممن دعا الى الله وعمل صالحاً وقال انننى من المسلمين »
(فصلت : ٣٣)

(١) توماس و - ارنولد ، الدعوة الى الاسلام : بحث في تاريخ نشر العقيدة الإسلامية ، طبعة الثالثة (القاهرة : مكتبة النهضة المصرية : ١٩٧٠ م) ، ص ٢٧ .

« والله يدعوا إلى دار السلام ويهدى من يشاء إلى صراط مستقيم »
(يونس : ٢٥) ..

وهي دعوة صريحة واضحة وحيث غلبت غلبة وبرنامج كامل بضم
جميع المعارف التي يحتاج إليها الناس ليصبروا للغاية من محياهم
في الدنيا وليستكتفوا معالم الطريق التي تجمعهم راشدين (٢) .

ولوضح هذه الدعوة ثم يكلف الله بها جماعة دون غيرها من المسلمين
جل هي العانة في عناق كل انسان فيبلغ عن هيبته ويدعو له .. يقول تعالى :
« قل هذه سبيلي ادعوا إلى الله على بصيرة اننا ومن اتبعني » ..
(يوسف : ١٠٨) ..

والدعوة الاسلامية للناس جميعا ، يقول تعالى :

« قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا » .. (الاعراف : ١٥٨)
و « يهيئه للناس احوالاً ركبكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم
تنتبهون » الذي جعل لكم الارض فراشا والسماء بناء وانزل من السماء ماء
فأخرج به من الثمرات رزقا لكم فلا تجعلوا لله أندادا وأنتم تعلمون » ..
(البقرة : ٢٢) ..

وتتعدد الآيات الكريمة التي تبين ان الاسلام رسالة عالمية غير قاصرة
على جنس دون الآخر او على مكان فقط في قوله تعالى :

« ان هو الا ذكر للعالمين » ولتطعن نباء بعد خين » (ص : ٨٨)

(٢) محمد الغزالي : مع الله : دراسات في الدعوة والادب ، طبعة رابعة
(القاهرة : دار الكتاب الحديث : ١٩٩٦) ص ٩٧ ..

وہ ان ہو الا ذکر وقرآن مبين * لينذر من كان حيا ويحق القول على
الكافرين » ۰۰ (يس : ۷۰) ۰۰

وہ وما نمنعهم عليه من اجر ان هو الا نكر العالمين » ۰۰ (يوسف : ۱۰۴)
وہ تبارك الذي نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا ، ۰۰
(الفرقان : ۱) ۰

وہ وما ارسلناك الا كافة للناس بشيرا ونذيرا ولكن اكثر الناس لا يعلمون:
(سبأ : ۲۸) ۰

وہ هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ،
(الصب : ۹) ۰۰

وقد قام النبي ﷺ بالدعوة للاسلام فارسل كتبه الى ملوك وحكام
عصره يدعوهم بدعوة الاسلام وان الملك كله للراشد القهار ، ووصلت رسائله
الى ملك الروم ، والفرس ، والحشمه ، ومصر وبلاد ملوك العرب ۰۰

فالدين الاسلامي قد اكد منذ ظهوره وفي حياة النبي ، انه دين عالم صالح
لكل زمان ومكان ، فمن مميزاته انه صالح لجميع الاجناس البشرية ،
فلم يكن العرب وحدهم هم الذين اتبعوا الاسلام بل كان من خلقهم من هو
من فارس كسنان الفارسي وبعضهم من الفصاري كورقة (۳) ، وبعضهم من
اليهود كخديقي وعبد الله بن معلام ، وبعضهم من النصارى وغيرهم ۰

فالدعوة الاسلامة دعوة عالمية ۰ وهي لا تقتصر على افراد دون اخرين ۰

(۳) عبد العظيم محمود ، مرجع سابق ، ص ۷۸۵ ، ويشق المكيون بعد
لعظيم محمود على اتباع (ورقة) الاسلام قائلا : « ورقة كان على اتم استعداد
للاسلام لو امر للمسلمين بالدعوة حال وجوده » ۰

وقد كان للنبى متقاتل بانتساب دعوته ، وكان يقول :
« ان بلالا اول ثمار الحبشة ، وان صهيبا اول ثمار الروم » .

واما سلمان ، وجو اول من اسلم من الفرس ، فقد كان عبدا نصرانيا
بالحينة اعتنق الاسلام في السنة الاولى من الهجرة (٤) .

وهكذا يصرح الرسول وفي وضوح ان الاسلام ليس مقصورا على
الجنس العربى ولا على السادة دون العبيد ، بل للناس جميعا دون اعتبار
لائ شىء الا للتقوى . . . وهو صالح لكل عقل كذا هو دين القطرة التى غطر الله
للناس عليها ، ولانه دين الفطرة فالواسطة غير موجودة بين العبد وربّه ، فلا
اسرار ولا كهنوت وذلك لخلوه من الاسرار وعبادة للقيسين :

قل هو الله احد * الله الصمد * لم يلد ولم يولد * ولم يكن له كفوا
احد ، . . . (الاخلاص ٤٠٠) .

ولأن الاسلام دين عالمى ، فيجب ان تجوب دعوته الافاق لتصل
الى كل الناس تدعوهم الى خير الدنيا وخير الآخرة معا ، وتتقدم من
اسباب الهلاك بتحسينهم ضد اغواء الشياطين : « ذلك الدين القيم ولكن
اكثر الناس لا يعلمون » . (الروم : ٣٠) ، والاعلام عن دين الله واجب على
كل قادر عليه . ومن يقدر على تبصير الناس بامور دينهم ثم يكتف ذلك
بعبادة الله :

« ان الذين يكتفون ما انزلنا من البيانات والهدى عن بعد ما بيناه للناس
في الكتاب اولئك يلعنهم الله ويلعنهم اللاعنون » . (البقرة ١٥٩) .

ولذا كان المسلمون يسكنون منطقة معتدة وشاسعة من العالم ، هي جزء
لا يتجزأ من النظام العالمى المتغير ، ويشكلون ربيع مكان العالم كله بقرى امان هناك .

(٤) محمد التزلى ، مع الله ، مرجع سابق : ص ٢٢ .

جاليات لاسلالية تعيش في بلاد غير اسلامية ومستهدفة تماما من رسائل الاعلام التي تشكل الاعلام على هولاء ، وتقدم الاسلام وهي تتحدث عنه في صورة مشوهة تماما . . . وهذه الجاليات الاسلامية تشكل لقلبات تعاني من مشكلات يمكن تحديدها من زاوية الحقوق الطبيعية التي ينبغي ان يتمتع بها الانسان في اية جماعة بشرية ، وأهم هذه الحقوق : (٥) .

١ - حق ممارسة للشعائر الدينية في حرية تامة .

٢ - حق تنظيم امور الجماعة الاسلامية طبقا للتصور الاسلامي دون تدخل من السلطة المهيمنة .

٣ - حق الدعوة الى دين الله ونشره بالحكمة والموعظة الحسنة بين المخالفين في الدين . .

موقف الاقليات الاسلامية في البلاد غير الاسلامية ، طبقا لحقهم في ممارسة الامور الثلاثة السابقة ، يمكن تصنيفه الى :

(١) لقلبات مضيق عليها في ممارسة للشعائر الدينية ومحرومة تماما من حق تنظيم امورها طبقا للتصور الاسلامي ، ومن حق الدعوة الى الدين وهذه الاقليات تعيش عادة بين اكثرية ذات فكر مادي (شعوي) ، واما ان تكون بين اقلية مسيحية ذات ممارسات صليبية حادة كالفلبين مثلا - حيث تعتنق النوبة فكرا معاديا للدين بشكل علم او للاسلام بشكل خاص .

(*) نقلت مجلة Time الاميركية بتاريخ ١٧ نوفمبر ١٩٨٠ حديثا للرئيس ريجان يقول فيه شهيدا في الونة الاخيرة لبعثالات نشوب حرب دينية من خلال عودة المسلمين الى فكرة ان الطريق الى الجنة يكون بفقدان انز خيائه وهو يقاتل المسيحيين أو اليهود ، وهو يشويه متعمد صادر من رئيس اكبر دولة حرة وهذا الرئيس ذاته يقول إنه متدين . .

(٥) سعد مصلوح « الاقليات الاسلامية في العالم » مجلة (المسلمون) العدد ٢٥ ، ٢٢ جمادى الآخرة ١٤٠٢ هـ / ١٦ / أبريل ١٩٨٢ م ، ص ٢٤ . .

(ب) اقليات. لاتعاني ضغوطا في ممارسة حقوقها ولكن مشكلاتها نابعة من طبيعة فهمها لاهور الدين ، وترجع ايضا بعض هذه المشكلات الى حالتها المادية وثقلها في المجتمع ، وهذا يناط به عبرتها على نشر دعوتها الاسلامية . وتعيش هذه الاقليات غالبا في البلاد التي يقوم الحكم فيها على اساس علماني يعتبر الدين مسألة شخصية*.

وهذه الاقليات الاسلامية تعاني من مشكلة الاحصاءات غير الصحيحة التي تعلن نسبتهم السكانية في الدول غير الاسلامية بشكل يقل كثيرا عن الحقيقة ولا يعكس واقع تعدادهم ، يضاف الى ذلك للفقر الذي يجعل هذه الاقليات تقع فريسة للبعثات التبشيرية التنصيرية التي تتولى تحقيق رغباتهم من مدارس ومستشفيات وطعام ومراكز خدمة ..

ولذا كان هناك مسلمون يعيشون كالأقليات في بلاد غير اسلامية ، فهناك ايضا من لايتبعون ديننا من الاديان السعادية منهم « الوثني » « والشووي » هؤلاء لا صلة لهم بالانبياء ولا بالمقائد ..

وكل هؤلاء يجب ان توجه اليهم الدعوة الاسلامية ولن يكون لكل جماعة او فئة المطلق الاعلامي الذي يناسب ظروفها .

فيجب ان يكون الاعلام الاسلامي واضحا في تخطيطه ان هناك الوفا

(*) هناك دول يشكل المسلمون فيها اكثر من ٩٠ ٪ من السكان ولكن هذه الدول تعلن انها دول غير دينية ، مثال ذلك « لندونيميا » .. انظر كلمة الرئيس الاندونيسي في لفتتاح المؤتمر الاعلامي الاسلامي الاول بجاكرتا في ٢١ من شوال ١٤٠٠ هـ / ١٠ سبتمبر ١٩٨٠ م مجلة **رابطة العالم الاسلامي** ، مرجع سابق حيث يفكر : « ان هولاءنا ليست دولة دينية ، انها لاتقوم على اساس ديني محض ، ومع ذلك هولاءنا ليعتد دولة علمانية .. ان دولتنا تقوم على اساس فلسفة الدولة الايديولوجية الوطنية التي نسجها نحن الفيلسوفاتسيلا »

مؤلفة في العالم تعتبر في حكم من لم تبلغه الدعوة أصلا ، رغم مرور أكثر من أربعة عشر قرنا على ميلاد الدعوة الإسلامية ، فهي أما أن تجهل كل شيء عن محمد ﷺ وسائر التعاليم الإسلامية ، ولما أن تعلم من ذلك مفتريات روجها أعداء الإسلام وساعدت على تكوين صورة خاطئة عن الإسلام والمسلمين ، وجمعتهم ينظرون إلى المسلمين باعتبارهم ككلا ولحا يجري وراء الدم في سبيل الجنة (٦) . هناك أيضا الفرق الضالة من كل دين من الأديان السماوية-وهؤلاء يقولون فيهم الله تعالى :

« ومن الناس من يقول آمنا بالله وباليوم الآخر وما هم بمؤمنين ، (البقرة : ٨) أي أنهم يصدقون بأن للمالم لها ، وبأن بعد الموت بشا ، ولكن هذا الإيمان ليس مطابقا في تفصيله للحق المقبول (٧) » .

فغير المسلمين يجب أن تصلهم الدعوة الإسلامية كاملة لايشوبها تشوية أو تحريف وبعدا يهdy الله من يشاء إلى سواء للسبيل .

(٦). Joel Carmichael, The shaping of the Arabs. (New York Macmillan company, 1967), p. 12.

(٧) محمد الفوزلي ، مرجع سابق ، ص ٦١ .

البحث الثاني

اهداف الاعلام الاسلامي

في النصف الاخير من القرن العشرين : ظهر للعالم الاسلامي كموة سياسية كبرى لها مكانها في المجال الدولي ، خاصة بعد تأسيس المؤتمر الاسلامي سنة ١٩٦٩ م ، كما أصبح هذا العالم الاسلامي قوة اقتصادية مهابة لها تأثيرها الفعال الذي يركز في الاساس على تعاظم الانتاج للبترول وفوائده ، ولصحت تطرح بشكل ملح قضايا العلاقة بين الغروية والاسلام واثرا على مملوك العالم الاسلامي ، ويعد للثورة الاسلامية في ايران أصبحت القضايا الملحة التي تشغل العالم هي إمكانية الكتلة الإسلامية في التعامل السياسي والاقتصادي في ضوء رؤية استراتيجية اسلامية ومدى علاقة هذه الكتلة الإسلامية بالقوى العظمى في العالم ..

ورغم هذه المتغيرات فان للعالم الاسلامي قد تغير لقمه في الحقيقة أيضا فالمسلمون في القرن الخامس عشر للهجرة - رغم حركات الاحياء الاسلامي - متخلفون عما كانوا عليه أيام المد الاسلامي .. هناك التخلف الجغرافي بمعنى توقف نمو للدائرة الاسلامية جغرافيا وعزل جماعات اسلامية كاملة في بلاد غير اسلامية عن اخوانهم في بيار الاسلام (٨)، وهناك التخلف السياسي مثل سقوط دولة الاندلس الاسلامية ولجتياع التفتار للشرق العربي وتدمير بغداد وبمشق وخروج الخلافة من قريش إلى العثمانيين على يد سليم الأول.

(٨) - مرعي منكر ، « اول وفد اسلامي صيني يدرس القرآن بالازهر الشريف مجلة (المسلمون) ، العدد ٣٢ : ١٢ شعبان ١٤٠٢ / ٤ يونيو ١٩٨٢ م
ص ٦١ »

ثم إلغاء الخلافة الإسلامية على يد أتاتورك... بالإضافة إلى حركات الانشقاق.
وتعدد الطوائف الإسلامية لبدء من حزب على ومعاوية والانقسام بين السنة
والشيعة وتزايد الخلافات بين الطوائف المختلفة ، كمثل هذا - رغم أن السدين
الإسلامي هو الدين الوحيد الذي له أساس وحيد غير متنازع عليه ؛ وهو
القرآن الكريم .. وهو يتفق تماما مع طبيعة العقل الإنساني الذي لا يتحرك
إلا بالحرية والاقتناع ..

نفى الوقت الذي نجد فيه أن الدولت السابقة على الإسلام كانت مجرد
الدعوة إلى الإيمان وأنهى عن التفكير ، وثوقها عند هذا الحد ، تجي الدعوة
الإسلامية ولتقف عند حد الوعظ والأرشاد. ولما تسلك سبلا عملية لقصت
بها إلى تكوين دولة وأمة ورسمت سبل للحياة داخل هذه الأمة (٩) .

وقد كانت الأساليب العلمية رليمة إلى خطة الدولة الجديدة في فرض
النظام والطاعة تحت لواء الحق ، والوحدة عن طريق المبادلات ، ولقرار مبدأ
التسامح والإحسان مما ساعد على إحلال الأمن العام داخل الدولة كما نجحت
المرونة في كل شيء - عدا حدود الله - حتى في خطة الإبلاغ والاعلام عن الدين
عندما أصبح قوة يستطيع أن يفرض نفسه فرضا ، فوقتها لم يفرض على
أحد شيئا ولما ألغزم في التبليغ خطة متسامحة إلى عهد حد .

مع أن الإسلام يفتقر بقوة الذاتية ، وصموده وتجده الدائم رغم
كل محاولات للتشويه والتحريف الموجه ضده ، إلا أن سيطرة وسائل الإعلام
لتي تثبت سمومها ضد الإسلام بقوةها وانتشارها جعلت العالم الإسلامي
لا بد أن يتسلح بأسلحة مولجة ومعاصرة وعلى رأسها سلاح الاعلام الإسلامي
واستخدام الصحافة كوسيلة فعالة من وسائل هذا الاعلام .. فإذا كان للملام
الإسلامي يملك القوى الاستراتيجية والاقتصادية والبشرية بالإضافة إلى أنه

(٩) حناى العبيدى ، الدعوة الإسلامية وظهور الدولة (تونس ١٩٨٠)

ص ١٥ وما بعدها .

يتطعن منطقة ممتدة وشاسعة من العالم ، إلا أن المسلمين في المجتمعات غير الإسلامية بالإضافة إلى غير المسلمين أيضا ، هم في أشد الحاجة إلى الحديث عن الدعوة الإسلامية وتوضيح أهدافها .

والدعوة الإسلامية تأخذ مفهوما من طبيعة الرسالة الإسلامية نفسها فمفاهيم هذه الدعوة وأهدافها لا ترسمها اجتهادات الانبياء ولا تنبع من فلسفات فكرية خاصة ، بل هي أمر من الله وجب على المسلمين اتباعه وهي واضحة ليس فيها ما يخفى ، فهي لا تضم جوانب تحجب عن بعض وتباج للبعض الآخر . . . وهي واضحة مكشوفة للعامة وللخاصة مستطرفة بكل دقيق وجليل فيها وإن الطريق إليها قومه البصر والنطق والصق ، ودعامته الدليل الذي لا يقهر . (١٠) .

ومفهوم الرسالة الإسلامية - أيضا - تقتون فيه المقائيد بالعبادات بمساياسة المال والثروة ويشترك فيه الكلام عن حقوق الله بالارشاد إلى حقوق عباده جميعا ، والكلام عن الدار الآخرة بالكلام عن الدنيا (١١) .

ولذا كان الاعلام للدولى وسيلة من وسائل للسياسة الخارجية للدولة صاحبة هذا الاعلام ، على أساس أنه يساهم مع غيره من العوامل الأخرى في تحقيق المصلحة للوطنية National Interest في المقام الأول (١٢) فإن الاعلام الاسلامى للدولى يختلف عن ذلك كثيرا . . . ففي الوقت الذى نجد فيه ان الاعلام للدولى تختلف أهدافه من دولة لأخرى ومن منظمة إلى منظمة أخرى كما يتغير من آن لى آن آخر حسب التغيرات الجديدة والقضايا الجديدة وللتطور ولتى تحدث فيها نجد ان الاعلام الاسلامى لا تتغير أهدافه نـ

(١٠) محمد الزنالى ، مرجع سابق ، ص ١٨ . .

(١١) نفس المرجع السابق ، ص ١٧٦ .

(١٢) محمد على المومني ، الاعلام الدولى بين النظرية والتطبيق .

للطبعة الأولى القاهرة مكتبة الانجلو المصرية : ١٩٧٨ م (ص ١٣ .

وظائفه ولا يتلون حسب مقتضيات الاحسان ، فاستراتيجية راسخة
وان اختلقت الوسائل حسب معطيات العصر ..

فاذا كان الاعلام للغربي الذي يمثل ما يسمى بديمقراطية النظم الغربية
يقوم في الاساس على منطق كسب الربح حيث تحول الاعلام الى صناعة
خالصة وتجارة رابحة حيث يملك الفرد الحق في تأسيس وكالة اعلامية اذا
كانت له مقدرة مالية تسوغ له ان يضطلع بهذا العمل ، وفي الاعلام الاشتراكي ..
وهو ما يمثل النظام الشيوعي - نجد للرقابة المشددة تتمثل في صرامة السلطة
واستخدامها الاعلام لترويج موقف فكري معينة حيث تقوم هذه السلطة
بمرقبة شديدة وحازمة لوسائل الاعلام في الدخل وحتى في الخارج بمحاولة
عرقلة هذه للوسائل الاعلامية المادية من وجهة نظرها بفرض نظام الحظر
والتشويش وغير ذلك .. ويمكس ذلك تماما لو رجعنا الى نظام الاعلام
الاسلامي الذي منطقه للوحي الالهي ، وهذا لخلق الالهي غايته اسعاد البشر
ولفتشال الانسان من الاستعباد (١٣) ..

والاعلام بالمعنى الحديث هو تزويد الناس بالاختيار الصحيحة والمعلومات
السليمة والحقائق الثابتة التي تساعد على تكوين رأى صائب في ولعة
من الوقائع او مشكلة من المشكلات بحيث يعبر هذا الراى تميرا موضوعيا
عن عقلية الجمامير واتجاههم وميولهم (١٤) ، والاعلام الاسلامي في ظل التطور
التكنولوجي يستمد منطلقاته من مصادر اساسية لاتتغير مهما تغيرت وسائل
الاعلام أو النظرة اليه ، هذه المصادر الاساسية هي القرآن الكريم والسنة
النبوية الشريفة ، فالتطبيقات ثابتة ومعروفة ولها جذورها العميقة في التاريخ
الاسلامي ، فالاعلام الاسلامي - منذ القدم - يقوم على أساس من المبادئ

(١٣) محمد المنتصر الرسوني ، « الاعلام الاسلامي : منطلقات واهدافه
مجلة رابطة العالم الاسلامي ، مرجع سابق ، ص ١١١ ...
(١٤) ابراهيم امام ، الاعلام الاسلامي : المرحلة التنقيحية مرجع سابق ،
ص ٢٧ ..

الخبرة التي هي سباج الامن ومفتاح النجاح لعننى البشر ؛ وهو يرفع رايسته .
التماون على اللبن وللتقوى والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر ، ويعنى بالواقع
لا الخيال ..

ولما كان الاعلام الإسلامى يحمل اسم الدين ، فعلا تحدى الاعلام الإسلامى
أهدافه وسبله ، فليست كلمات « الاستغفار » و « العودة الى الله » و « حجة
الله » هي المراد في ذاتها كالألفاظ ، لكن المراد تبصير العباد بأمر دينهم .
والاستغفار بالافرار من الذنوب والاقبال على عمل الخير وتأدية كل اللواجيات
تجاه الله والناس . (١٥) ..

ويمكن تصنيف أهداف الاعلام الإسلامى في هدفين أساسيين ، أحدهما
هدف تنسيقى تركيبى والآخر انتقائى توجيى : (١٦) فالهدف الأول يعمد
على تماسك الأمة الإسلامية واعتصامها بحبل الله جميعا فلا فرقة ولا انقسام .
بل للزلم دائم بالقيم الإسلامية ودعوة متجدة الى التضامن وللتعاون والتكامل .
أما الهدف الانتقائى للتوجيهى فهو إلقاء الضوء على كل جديد مع دارسته
وتطويره بعمايير الإسلام وعلى مدى مبادئه ، بحيث يتحرك الاعلام الإسلامى
دائما على قاعدة قوامها : « للثبات فى الأصول والتطور فى الفروع » .

ومن هنا كانت أهم مهام الاعلام الإسلامى تتمثل فى تقديم الإسلام كما
فى القرآن الكريم والسنة وحض مفتريات أعداء الإسلام وإباطيلهم وتأكيد
معنى الحرية والوحدة الإسلامية ودعم اللغة الفصحى - لغة القرآن الكريم -

(١٥) عبد العزيز سيد الأمل ، من حضارة الإسلام ، الجزء الأول ،
لجنة التثريف بالإسلام ، المجلد ٢٦ (القاهرة ، المجلس الأعلى للشئون
الإسلامية ، ١٩٦٦ م) ص ١٠٦ .

(١٦) إبراهيم امام ، تطوير وسائل الاعلام الإسلامى ، مجلة رابطة العالم
الإسلامى ، مرجع سابق ص ١٠٦ .

والتمسك بهذه اللغة في الاداء الاعلامي ، وبعث للفكر الاسلامي الاصيل التماسا
لنابعه الاصيلية في القرآن والسنة ، وبناء للثقافة العربية والحضارة الاسلامية
من خلال الوسائل الاعلامية الطباعية وغيرها ، والربط بين الدين والاخلاق
وبين الدين وكل معطيات الحضارة الحديثة ..

.. ورغم اعتراف بعض النصفين في الغرب بقدرة الاسلام على اعادة
صياغة جديدة للعالم قائمة على نبيذ للكرامية ، لنظائرها من كونه افضل اسلوب
شامل للحياة الدينية والدينية ونظام الحكم (١٧) ، فان الاعلام الاسلامي
في البلاد غير الاسلامية يولج تحقيقات كبيرة لدرجة انه يمكن اعتباره في حكم
غير الموجود تماما .. فهذا الاعلام يتطلب تكنيكات جديدة للتغلب على غياب
عنصر الخبرة المشتركة التي بدونها لا يتم الاتصال ، وهذه الخبرة تكاد تكون
مفقدة تماما بين المسلمين وايضا بين بعض المسلمين في البلاد غير الاسلامية
بسبب التشويشات التي يبثها الاعلام الخارجى على الاسلام ..

.. وللتغلب على غياب عنصر « الخبرة المشتركة » نجد ان الاعلام
الاسلامي لا تقتصر وظيفته على مخاطبة النخبة ذات التأثير ، بل هو موجه
الى الناس جميعا بكل طبقاتهم ، فهو يخاطب قطاعا عريضا وفئات مختلفة
ومتباينة في درجات التعليم والمصالح والاتجاهات ، فليس المهم هنا - على
المستوى الدولي - الانحياز لطرف لصنع قرار معين ، ولكن المهم هو توصيل
الرسالة الى اكبر قدر من الناس في صورة واضحة جلية ..

G.H. Jansen, *Militant Islam* (London : Pan Books ; (١٧)
1979), p. 9.

المبحث الثالث

منهج الاعلام الاسلامى فى الدعوة

الاعلام الاسلامى لليوم ، فى عصر ثورة المعلومات ٧ له دوره العظيم . فى تبصير المسلمين بامور دينهم ولبلاغ الدعوة الاسلامية الى غير المسلمين . ورغم ضخامة الكتلة الاسلامية ، فان الاعلام الاسلامى يجب ان يتخطى حدود هذه الكتلة بدولها الاسلامية وشعوبها بالاضافة الى الاقليات فى البلاد غير الاسلامية ، على اساس ان الدين الاسلامى خاتم الرسالات السماوية وقد انزله للناس اجمعين ، ولذا كان الاعلام الاسلامى يجد صعوبة كبيرة فى ممارسة دوره فى تبصير الاقليات الاسلامية المنتشرة فى بقاع شتى من المعمورة وتخضع لسيادة حكومات عثمانية او غير عثمانية (ذات نزعة دينية غير اسلامية) تمتنع للشيوعية الماركسية او الليبرالية الغربية ، ابتداء من الفلبين والصين وتايلاند والاتحاد السوفيتى والهند واثيوبيا ولوغندا وتنزانيا ويوغسلافيا وغيرها ، فهناك غير الاقليات الاسلامية من اهل الديانات الاخرى واصحاب الملل والنحل واللاتنيين الذين يجب ان يوجه اليهم هذا الاعلام الاسلامى . . . وهنا تصعب مهمة الاعلام الاسلامى لتباين للجمهور الذى توجه اليه الرسالة الاعلامية ، فالاعلام الاسلامى الموجة للمسلمين يجد لديهم خلفية ايجابية من الانتماء للدعوة وقبولها بشكل عام فى كلياتها (١٨) ، فهناك علاقة روحية وعاطفية تفرض اللولاء لهذه الدعوة او يلتصق بها . .

فماؤن بالاسلام لا يمكن ان يناقش لماذا يتجه فى الصلاة الى الكنيسة عليه موروته فى هذا الامر ، اما غير المسلم فيحتاج الى مناقشة منطقية وعقلية

(١٨) للسيد عطية ، استراتيجيات الاعلام العربى ، كتاب الساعة (القاهرة ، للهيئة المصرية العامة للكتاب : ١٩٧٨) ص ١٧٢ . .

تبرز ذلك الجيد عليه وتوجيه للدافع لديه ليتقبله .. وهذه عملية صعبة ..
فالشخص الذي تقدم له الاعلام ليغير اتجاهه ، قد كون هذا ، سواء كان رايًا
شخصيًا Personal Opinion يعن عنه صاحبه صراحة أو رايًا خاصًا
Private Opinion كونه صاحبه ولم يعن عنه ولكنه قد يعطيه سرًا
في الانتخابات أو يعبر عنه لاطص اصدقائه ، نتيجة لنضهار عناصر كثيرة
منها : (١٩) .

– النشأة أو البيئة ..

– نوعية الطبقة الاجتماعية التي ينتمى اليها المستهدف من الاعلام
الاسلامى .

– نوعية الثقافة ..

– تأثير وسائل الاتصال الاخرى ..

– أهمية تأثير الدين والتقاليد الموروثة ..

– أهمية المدرسة والبيت ..

– للتجارب الانسانية السابقة ..

– الظروف التي يعيشها ويفكر فيها المستقبل ..

وتختلف هذه العوامل من شخص لآخر تبعاً للبيئة وغيرها من العوامل
التي من الصعب تحديدها وتعريف ماهيتها .. ففى إفريقيا – على سبيل
المثال – نجد ان الانسان البدائي في الرؤية التقليدية للكون حبيس مجموعة
متشابكة من العلاقات الروحية ، وربط هذه العلاقات بالكائن الاسمى الذي
خلق الارض وما عليها للانسان وحيته ، كذلك يتميز على الانسان ان يخلق
على علاقات طيبة مع الكائنات الأدنى من مملكة الروح ، وإن انشطته اليومية

(١٩) عبد القادر حاتم « الاعلام والادعائية : نظريات وتجارب (للتأمل)
مكتبة الانجلو المصرية : ١٩٧٢) ص ١٢٨ .

التقوى ترمي الى اصفاء الانسجام على علاقته بالالهة وبالاسلاف وللرطين تنبعث في الوقت نفسه من الخوف من ان تتعرض حياة الجماعة وسلامتها للخطر اذا ساءت علاقته بتلك القوى الروحية ، وليس من السهل تفهم هذه الانكار الاسطورية (٢٠) .

٠٠ وكما ان الاعلام الاسلامي يجد تحديات كثيرة تعوقه دون الوصول الى غير المسلمين - سواء كانت هذه للوائق في صورة قوانين ولوائح رسمية او غير ذلك ، فان الاسلام يجد صعوبة كبيرة - ايضا - للوصول الى الاقليات الاسلامية في هذه البلاد غير الاسلامية ٠٠ فلما كانت الاقليات الاسلامية ترتفع فيها درجة الانضواء للشخصي *Personal involvement* في الجماعة لنظاتها من مبدأ الاخوة في الاسلام ، وان المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا ، حيث تتصف هذه الجماعات بالانتماء والتفوق والتبادل وبالمعيشة داخل اعضاء الجماعة ، لكنهم في ذلك الوقت يشعرون بالعزلة بفقدان المكان لنا خرجوا عن نطاق الجماعة ، فهم يمثلون جماعة منتمية *in-groups* بالنسبة لبعضهم البعض ، لكنهم بالنسبة للمجتمع غير الاسلامي الذي يضمهم ينظر الى تلك الجماعة على انها جماعة مغتربة *Out-groups* ويظهر الاستبعاد *exclusiveness* في الاتصال بينهم وبين الجماعات الاخرى غير الاسلامية

فالبروتستانتيون للبيض الانطو - ساكسونيين ينظر اليهم انهم جماعة منتمية كبيرة في كل مناحي الحياة الامريكية ، لقتصاديا وسياسيا ودينا وتسمى هذه الجماعة الى مقاومة الجماعات الاخرى للراغبة في الانتماء لها لمشاركتها توتها ونفوذها كما تعمل على زيادة للتباعد بينها للانفراد بتفسير دقة الحياة هناك ٠٠ وهذا لا ينطبق على الاقليات الاسلامية التي تعاني الاضطهاد والعزلة وفرض الاختلاف عليها ٠٠ وهذا للتشابه والتباين الشديد

(٢٠) سليمان . س . نيانج ، الكون في الفكر الافريقي ، مجلة : رسالة اليونسكو ، العدد ٢٤٩ للعدد فبراير ١٩٨٢ ، ص ١٢٧ ٠٠

يجعل الاعلام الاسلامى الذى يقوم مهمة ابلاغ دعوة الاسلام للناس اجمعين
يختلف عن اى اعلام دولى صادر عن لية قوة اخرى .

فهو يستمد منهجه من القرآن الكريم والسنة الصحيحة .

فالرسول - ﷺ - وهو الاعلامى الاول فى الاسلام كان خلقه القرآن
والاعلام الاسلامى واضح فى رسالته ، وبالمهج الواضح المشرق يدعو الناس
كلهم ، للصديق والسو (٢١) ليكون للناس جميعهم على بينة .

والاعلام الاسلامى له فى رسول الله اسوة حسنة ، فقد قام - ﷺ -
بالدعوة خير قيام من الناحية النظرية والتطبيقية .

لقد كانت مهام الدعوة كثيرة ، منها (٢٢) : اصلاح الاوضاع العامة
للفاسدة التى كانت قبل مبعث الرسول ، اذ كانت الوثنية قد طغت على التوحيد
فى كل مكان حتى صارت كاتها الاصل فى الانيان ، وجمع رسالات السماء فى
دائرة واحدة : « قل يا ايها الناس انى رسول الله اليكم جميعا » .
(الاعراف ١٥٨)

.. ورد اهل للكتاب من الضلالة الى الهداية بعد ان حرفوا الكلم عن
مواضعه : « فويل للذين يكتبون للكتاب بايديهم ثم يقولون هذا من عند الله
ليشتروا به ثمنا قليلا فويل لهم مما كتبت ايديهم وويل لهم مما يكسبون ،
(الاحزاب : ٢١) ..

ومنهج الدعوة حديثه الايات الكريمة : « ادع الى سبيل ربك بالحكمة
والوعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن » .. (النحل : ١٢٥) ..

(٢١) محمد الغزالي - مرجع سابق ، ص ٨١
(٢٢) آدم عبد الله الاورى ، تاريخ الدعوة الى الله : بين الامس واليوم ،
طبعة ثانية (القاهرة ، مكتبة ودية : ذو الحجة ١٣٩٩ هـ - نوفمبر ١٩٧٩) .
ص ١٣٠ .

« فذلك فادع ولستقم كما أمرت » ٠٠ (للشورى : ١٥) ٠

وتعتبر حياة النبي - ﷺ - هي الصورة الحق لنشاط الدعوة الى الاسلام ،
ويجب ان تكون هذه الصورة حجة لحطة الدعوة الاسلامية في كل مكان (٢٣) ٠٠
فالرسول قد سلك طريق الدعوة مقتبعا الآيات البينات : (٢٤) ٠

« فذكر انما انت مذكر ﷺ لست عليهم بمسيطر » ٠٠ (للفاشية : ٢٢) ٠

« لكم دينكم ولي دين » ٠٠ (للكانرون : ٦) ٠٠

« فانما عليك البلاغ وعلينا الصلابة » ٠٠ (للرد : ٤٠) ٠٠

« فان اعرضوا فما ارسلناك عليهم حفيظا ان عليك الا البلاغ » ٠٠

(للشورى : ٤٨) ٠٠

« ولا تجادلوا اهل الكتاب الا ياتى هي احسن الا الذين ظلموا منهم
وقولوا آمنا بالذي انزل علينا وانزل اليكم ولاهنا ولاهكم واحد ونحن له
مسلمون » ٠٠ (للتكوير : ٤٦) ٠٠

« واصبر على ما يقولون واهجرهم هجرا جميلا » ٠٠ (للزمل : ١٠) ٠٠

٠٠ ولقد شمل منهج الدعوة الاسلامية سائر مناهج الانبياء والرسل
للمسابقين في الصبر والحكمة والتبصر ٠٠ ولخنت الدعوة الاسلامية تشق
طريقها عن طريق (٢٥) :

— الدعوة بمكارم الاخلاق ، وتوالم ذلك ما خوطب به النبي من ربه :

« فبما رحمة من الله لنت لهم ولو كنت فظا غليظ القلب لانفضوا من

حولك فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الامر » ٠ (آل عمران :

١٥٩) ٠٠

(٢٣) توماس ارنولد ، مرجع سابق ، ص ٢٨ ٠٠

(٢٤) احمد شلبي ، مقارنة الايمان : الاسلام ، طبعة سادسة ، (القاهرة
مكتبة النهضة المصرية : ١٩٧٩) ص ١٩٣ ٠٠

(٢٥) آدم عبد الله الاثوري ، مرجع سابق ، ص ١٤٠ ٠٠

— الدعوة على بصيرة ٠٠ قل هذه سبيلي أدع إلى الله على بصيرة
أنا ومن اتبعني ، ٠٠ (يوسف : ١٠٨) ٠٠ ويشمل هذا الامر
المعرفة بأحوال الدعوة والدعاة والدعويين والاحاطة بأخبار من سبقوا
من الدعاة : « وكلا نقص عليك من انباء الرسل ما نثبت به فؤادك » ٠٠
(هود : ١٢٠) ٠٠

— الدعوة بالحكمة ٠٠ فما من نبي الا لوئى الحكمة المناسبة لبيئته
ورسالته ٠٠

— الدعوة بالموعظة الحسنة ٠٠ وتأخذ هذه الموعظة الحسنة وسائل
متعددة منها القصص : « نحن نقص عليك احسن القصص » ٠٠
(يوسف : ٣) ٠٠

وغير ذلك مما يناسب المتلقى ويكون م دخلا الى عقله وقليه ٠٠

— الدعوة بالجدال بالتي هي احسن ٠٠ فالجدال الحسن هنا الاعتدال
وعدم الاعتداء ، والجدل للقناع وليس للجدل ذاته كما هو عند
الفسطاطيين ٠٠ بل بفرض الوصول الى الحقيقة التي قد تزوغ عنها
للقلوب بعض الوقت ٠٠

والاعلام الاسلامى يستمد منهجه من القرآن الكريم والسنة الصحيحة
ويشق طريقه الى غير المسلمين لان الاسلام دين للظفرة : « فاقم وجهك للدين
خنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم
ولكن اكثر الناس لا يعلمون » ٠٠ (الروم : ٣٠) ٠٠ وهو يقرم على البرهان
العتلى ، وبرهان للظفرة ، ويدعو الناس الى التأمل فيما يمسوقه من
الادلة : « لو كان فيهما لهة الا الله لفسدتا فستبجان الله رب المرش عما
يصفون » ٠٠ (الانبياء : ٢٢) ٠

٠٠: « قل سبيروا على الارض فانظروا كيف بدأ الخلق ثم الله ينشئ »
 للنشأة الاخرة ان الله على كل شيء قدير » ٠٠ (النعكبوت : ٢٠)

واذا كان الاعلام الحديث يركز على النخبة وقادة الرأي وصانعي القرار فإن الاعلام الاسلامي هو بلاغ للناس جميعا بكل فئاتهم ولجناسهم ، وهو لا يتجزأ ، فالايمان لا ينقسم ٠٠ صحيح ان الدعوة الاسلامية في بداية عهدها سلكت طريق التدرج حينما جاءت للقضاء على اوضاع ونظم لاجتماعية رسخت في نفوس الناس بحكم العادة وطول للتعامل وتقدم للمهد ، فهذه الاوضاع كانت متمكنة من النفوس ، وكان منها ما يتطلب زمنا طويلا للقضاء عليه ومنها ما يأخذ وقتا يسيرا ٠٠ وقد قدم القرآن والنظم الاسلامية امثل الطرق للتعامل مع هذه الاوضاع ، فقد سلك الاسلام طريق للتدرج في التعامل مع نظام الرق - الذي يبيع للايمان ان يمتلك انسانا اخر كما يمتلك للفقار او النقول - اذ لم يكن من المقبول في نظر للكثيرين الغاء هذا النظام لقيام جميع نواحي الحياة الاقتصادية قديما عليه ، فعمل الاسلام على تضيق الروافد التي كانت تمد الرق وتكفل بقاءه ، ثم للعمل على توسيع المنافذ التي تؤدي الى تحرير الرق ٠٠ كما سلك الاسلام ايضا نظام للتدرج - قصير المدى - في الغاء نظام الرق وشرب الخمر وذلك بتهيئة النفوس لذلك ثم جاء التحريم في مرحلة تالية بعد ان تشربت القلوب روح الاسلام ٠٠

فالدعوة الاسلامية شاملة وكاملة ، واذ كان النبي - ﷺ - هو رجل الاعلام الاسلامي الأول ٠ فالدعوة تستمد خطورتها منه ، فالاهداف واضحة ، والحجج مقامينها واضحة ، والرسالة لها شواهد وبراهينها والنقاش يتيح لدى العقول الاتعاط والايمان ٠٠

والاعلام الاسلامي الحديث يأخذ من التحديث وسائله ، لكنه لا يأخذ من الدعاية التجارية Commercial Propaganda أو الاعلان Advertising للتألم على التهويل او الدعاية الهجومية الاعتدالية التي هدفها الاشخاص

وليس الموضوعات مهيّلا الى نشر الدين ٠٠ ولعل نمو لخلق رجال الاعلام الاسلامى وسلوكهم ومخافاتهم على تعاليم دينهم فى اعمالهم ومعاملاتهم خير ممدد للاعلام الاسلامى ٠٠ فالدعوة الى الاسلام حتى فى هذا العصر المختلّ تكون بعرض ثمار الاسلام فى الاخلاق والأحوال ، ويومئذ ترجى الاجابة ويرتقب الاعتداء (٢٦) ٠٠ ويمكن اجمال عوامل النجاح فى الاعلام الاسلامى فى عناصر ثلاثة أساسية هى : (٢٧) ٠

- ١ - الايمان المطلق بعدالة قضية هذا الاعلام ٠٠
- ٢ - الالتزام الصادق بالدور الذى ينبغي ان يؤديه هذا الاعلام الاسلامى ٠٠
- ٣ - العمل المخلص من اجل تحقيق الاهداف النبيلة التى لولها الله ان تكون فى اعناقنا كلمة اخرجت للناس من الظلمات الى النور ٠٠

(٢٦) محمد النزالى ، مرجع سابق ، ص ٢٩٨ ٠٠

(٢٧) محمد على الحركان ، كلمة للجلسة الختامية لمؤتمر الاعلام الاسلامى الاول ، بجائكرتا ، مجلة رابطة العالم الاسلامى ، عند سابق ، ص ٣٠ ٠

الباب الثاني

تحديات الإعلام الإسلامي في البلاد غير الإسلامية في أفريقيا

الفصل الثالث : معوقات الاتصال ، وصعوبة تغيير الاتجاهات .

الفصل الرابع : الجوع وتغيير الاتجاهات في أفريقيا .

الفصل الخامس : الغزو الفكري والتصورات غير الصحيحة عن الإسلام .

الفصل الثالث

موقلات الاتصال ، وصعوبة تغيير الاتجاهات

المبحث الأول : الاحتكار في مجال الاعلام الدولي ..

المبحث الثاني : التعدد القوي وصعوبة تغيير الاتجاهات ..

المبحث الأول

الاحتكار في مجال الاعلام الدولي

يُعتبر الاعلام الاسلامي هو الاعلام للوحدة الذي يعمل في المجال الدولي بسياسة واحدة لا تتغير ، بعكس الاعلام غير الاسلامي - الدولي والداخلي - الذي تكون له في الغالب سياسة مطنة Declaratory Policy تقوم على الاستمالة والاستشارة والتخويف وغير ذلك وسياسة فعليية Action policy تخفي خلفها الدوافع والمصالح غير المظنة (١) .

فالاعلام الاسلامي لا يختلف باختلاف الدولة المسلمة التي تقوم بهذا الاعلام ، ولا يتغير بتغير اتجاهاتها ، فهو واضح ويرتكز الى أسس ثابتة راسخة : كتاب الله للكريم ، والسنة المحمدية للصحيحة ..

ووضوح الدعوة الاسلامية جعل الاسلام يقتشن حتى بين الذين ارادوا محرم هذه الدعوة ، فبعض الصليبيين تائفوا بالاسلام - وأن لم يؤمنوا - فقد قيسوا منه كثيرا وعرفوا فيما بعد ما سمي بالاصلاح الديني على يد مارتن

(١) عندما قام « بوناپرت » بحملته على مصر عام ١٧٩٨ م روجت اجهزة الاعلام الفرنسية ان الهدف من الحملة هو انقاذ الشعب المصري وقتذاك ، وصدرت منشورات باللغتين الفرنسية والعربية للجاليات الاجنبية في مصر تبرز ذلك ، وكان واضحا هدف « بوناپرت » الحقيقي من قطع الطريق على انجلترا في الشرق ومد النفوذ الفرنسي عبر البحر الابيض المتوسط .. وفعلت نفس الشيء كل الدول الكبرى التي سيطرت على شواطئ الشرق ، اعلنت انها تهدف الى حماية هذه الدول وتقدمها في حين ان الهدف الحقيقي كان امتصاص ثروات هذه الشعوب ..

لوتر زعيم هذه الحركة ، وقامت حركات اسلامية كثيرة في البلاد غير الاسلامية تدعو للاسلام الذى يختلف عن كل ما القوه من روحانيات (١) ٠٠

ورغم ان المسلمين يشكلون - الآن - ربع سكان العالم تقريبا ، ويقتنون منطقة ممتدة وشاسعة من العالم ، الا ان الاعلام الاسلامى لا يجد طريقه للمسلمين في البلاد غير الاسلامية ، بل زاد الامر الى درجة ان وسائل الاعلام المالية - وهي جزء من النظام العالمى - قد دلت على تشويه صورة الاسلام والمسلمين ، في محاولة مستمرة لتحويل هذا المجتمع المتميز الى طرف في الصراع الدائر بين الشرق والغرب ٠٠

٠٠ وقد اخذ المد الاسلامى - الذى تمثل في شكل ثورة كما في ايران او اتخذ شكل الدولة بلا ثورة كما في باكستان والمملكة العربية السعودية او في شكل قوانين اسلامية تطالب بها بعض الدول الاخرى - يثير في العالم على اتساعه شرقا وغربا دولثر واسعة من اللقى والتخلف احيانا ، ومن التوجيس والقرتب في دولثر اخرى كثيرة ٠٠

ويدخل الاعلام الدولى للقوى الكبرى حربا خفية ومطنة ضد الاسلام والمسلمين ، فبدلا من ان تعمل هذه الاجهزة الاعلامية في وظائف : (٢) ٠٠

- الاخبار ٠٠

- التفسير والتوضيح والتجسيد ٠٠

- التعليق وتقديم وجهات النظر ٠٠

- الترفيه ٠٠

(١) محمد ابو زمره ، الدعوة الى الاسلام (القاهرة ، دار الفكر العربى ،
يدون تاريخ) ص ٩٥ ٠٠

(٢) المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم ، حقبة التكبل بين اجهزة
الثقافة واجهزة التعليم (القاهرة ، ادلة للثقافة : ١٩٧٩) ص ٦١ ٠٠

- الترميز والاعلان ٠٠

- التشنئة الاجتماعية ٠

اتجهت هذه الاجهزة الى تقديم تحريفات وتشويهات عن الاسلام ، وتقديم هذا الاسلام ، عند الحديث عنه ، من وجهة نظر معادية فقط ، بالإضافة الى صنع قلاقل ومعارك وهمية ضد المسلمين لدخل الأرض الاسلامية نفسها

٠٠ وكل هذه القلاقل والمعارك ترمى الى هدف واحد ، فالحركة الاحادية

تبعنا عن كتاب الله الذى هو دستور اسلامنا ، وإذا لبتنا عن الاسلام تمزقنا وتنازعنا الأهواء وسهل على المستعمر اذرعنا لقمة سائفة ، والحركة الداعية الى كتابة اللغة العربية بحروف لاتينية تهدف الى قطع صلتنا بماضيها الحضارى والفكرى ، وتفريغ مجتمعا من الدخول تفريفا يجعله قابلا لأن يملأ بما يريدونه لنا كأمة اسلامية ، فنعود الى دائرة التبعية بعد أن تخلصنا منها - ماديا - برحيل الاستثمار عن أغلب الاقطار الاسلامية ، أما الحركة الداعية الى اللغة العامية بدلا من لغة القرآن فتهدف الى تمزيقنا تمزيقا يباعد بين أماليكنا فنفسو شويبا صغيرة متخللة لا يربط بينها رابط اللغة الام ولا يعصمها الدين (٣) ٠٠

(٣) عبد العزيز بن عبد الله ، **التعريب ومستقبل اللغة العربية** ، المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم (القاهرة ، معهد للبحوث والدراسات العربية : ١٩٧٥) ص ٢٥ ٠٠ وقد اشتد الهجوم على اللغة العربية في الاقطار العربية ففي مصر بدأ هذا الهجوم ولهم سبيبا الاثنى الذى كان يعمل مديرا لدار للكتب المصرية ، عام ١٨٨٠ ووضع كتابا اسماه (قواعد اللغة العامية في مصر) وشبه فيه اللغة العربية باللاتينية وتنبأ لها بالموت ، ودعت لهذه الدعوة صحيفة (المتعطف) ، ثم وضعت المسألة عندها تبني مهندس الري ، الانجليزى « ولكوكس » هذا الاتجاه واستخدم مجلة باسم (الأهرام) ليكون الاسلام مدخلة الى انتشار اللغة العامية في مصر ٠٠ انظر : ولیم ولكوكس ، « لم لم توجد قوة الاختراع لدى المصريين لأن ؟ » ، مجلة الأهرام ، لحد الأول (القاهرة ١٨٩٣ م) ٠٠

وإذا كان الاعلام الغربي يسيطر على الساحة الاعلامية الدولية ويبتها تصوراته غير الصحيحة عن الاسلام والمسلمين بقصد اغتيال هذه الشخصية لدى المسلمين انفسهم وعند غير المسلمين ، فان هذا الاعلام غير الاسلامي ينجز جعدا كبيرا لتشويه هذه الصورة في بلاده حتى لاتجى صرخة الاحتجاج من داخل بلاده .

فالولايات المتحدة - وهي لحدى القوى العظمى في العالم - لديها من الصحف اليومية وحدها مايفوق عدد الصحف والمجلات التي تصدر في دول العالم الاسلامي مجتمعة ٠ فالولايات المتحدة تصدر فيها ١٧٦١ صحيفة يومية ، بالإضافة الى ١٠١٠٠ صحيفة غير يومية وجلة توزيع الصحف يبلغ (٤) ٦٥١٠٠٠٠ نسخة بالنسبة للصحف اليومية .

و ٧٩٨٣٤٠٠٠ نسخة للصحف غير اليومية .

وبصل عدد توزيع النسخ لكل ألف شخص : ٣١٤ نسخة من الصحف اليومية و ٢٨٢ نسخة من الصحف غير اليومية

وفي الوقت نفسه ، نجد ان عدد الصحف في المجتمع الاسلامي في دول آسيا وأفريقيا يبلغ ١٧٠٠ صحيفة توزع ٢٠ مليون نسخة يوميا بمعدل ١٧ نسخة لكل ألف شخص (٥) .

(٤) محمد على المويني ، الاعلام الدولي : بين النظرية والتطبيق ، الطبعة الأولى (القاهرة ، مكتبة الانجلو المصرية : ١٩٧٨) ص ٢٤٠ نقلا عن

World communications A: 200 country survey of press,
Radio, Television, Film, Paris, Gower Press, The
Unesco Press, 1975, pp. 198-209.

(٥) عبد المتحم الصلوي ، « وسائل الاتصال ، مجلة للدراسات الاعلامية
المعد للسامس ، القاهرة ، المركز العربي للدراسات الاعلامية ، أبريل ١٩٧٦
ص ٣٦ . ونظر : لجلال خليفة ، مرجع سابق ص ٢٣٤ .

وكن هذه الصحف بالاضافة الى اغلب الصحف الاسلامية في العالم تستقى اكثر اخبارها عن المسلمين انفسهم وعن العالم من خارج العالم الاسلامي اعتمادا على وكالات الانباء الخمس التي تحتكر التحقق الاعلامي في العالم كله (٦) وهي :

- R. - رويتر *
- A. P. - أسوشيتد برس *
- U. P. I. - يونايتد برس انترناشيونال *
- A.F.P. - وكالة الانباء الفرنسية *
- TASS - تاس *

بالاضافة الى اتمام لحكام للسيطرة الاعلامية من خلال اعمار الصناعية عن طريق الاحتكار الدولي لشركتي «انترسات» Intelsat و «انترسبوتنيك» Intersputnic وجعلهما تحت السيطرة من خلال الاتفاقيات والمعاهدات. والتكتلات الدولية ، ثم وجود الاعلام الخلوي للاسلام في المناطق البعيدة عن النفوذ المباشر للاستعمار مثل الاذاعة للجمعية الدولية « صوت الانجيل » لى كانت تنبع بلغات افريقية متعددة في اثيوبيا (*) . وخلاف هذا للتشويش تكبير ضد الدين الاسلامي ؛ نجد فارقا كبيرا بين الاعلام الاسلامي في البلاد غير الاسلامية وبين اعلام هذه الدول ، ففي الولايات المتحدة لاند صحيفة اسلامية تصدر هناك على غرار صحيفة : « ذي كريستيان هيرالد » او مجلة عامة تصدر على انها اسلامية ، وفي الوقت نفسه تصدر فيها صحيفة The Christian Herald لبروتستانتينية التي تصدر في نيويورك ، وذي ناشيونال ريجسٹر The National Register الكاثوليكية التي تصدر في « دانفير » بولاية كولورادو . لما للصحافة لليهودية في الولايات المتحدة فهناك مجلة دايمنشنز ان امريكان جودلايزم Dimensions in American Judaism وتصدر في نيويورك ، ومجلة « ذي جوش كورنرلي »

(٦) لبراهيم امام ، وكالات الانباء (القاهرة ، دار النهضة العربية : ١٩٧٢

ص ٤٠ .

(*) قرر نظام للحكم الجديد في اثيوبيا بقيادة الرئيس منجستو لئام

هذه الاذاعة .

The Jewish Quarterly Review في فيلادلفيا ، وهما مجلستان فصليتان ، ثم مجلة شهرية تسمى كومنترى Commentary التي تصدرتها اللجنة اليهودية الامريكية منذ عام ١٩٤٥ م ولا يقتصر الأمر على الصحافة الدينية المتخصصة ، فالصحافة العامة في رصد دائم للاسلام والمسلمين من وجهة نظر غير معتلة . فالاسلام - وحده دون المسيحية - لاداة للاحتجاج لدى المسلمين ، نتيجة لانهايار او عدم كفاءة البنية الاساسية في المجتمع ، والتي لم تتكيف مع التعبئة الاجتماعية ، (٧) ، وظاهرة للتدين بين طلبة الجامعات - وخاصة طلبة الطب والهندسة والعلوم - سببها « ان عقول هؤلاء الطلبة مفرغة من الافكار للتعميمية الغامضة بشأن الحياة والمجتمع . فحينما تعرض عليهم فكرة الاسلام عن الكون والحياة والانسان بكل بساطتها ومنطقيتها نراهم يتمسكون بها ويتحسسون لها فتملا فراغ نفوسهم » (٨) اما محاولات ليبيا في عمل وحدة لندماجية مع تشاد - التي كانت الى فترة قريبة مستعمرة فرنسية - فهو عمل مجنون ومخيف في وقت واحد ، فهذا يعني ان تشاد ربيبه فرنسا قد اختلفت من الخريطة ، وخرجت للصحف الفرنسية كلها لتحديث عن ان تفكير ليبيا في لقامة علاقات مع دولة غير عربية - قد تصل الى حد اللوحة - هو مقدمة لتحقيق لمطامع القذافي ، التي هي اولا لقامة لبريطانية اسلامية تتولى طرابلس قبايتها ، ونقف للغرب

(٧) مالكوم كير ، « حركة الاحياء الاسلامي ومظاهرها المعاصرة » ، مجلة السياسة الدولية ، العدد ٦١ (القاهرة مركز للدراسات الاستراتيجية بالامرام : يوليو ١٩٨٠) ص ١٦٣ .

The Economist, 20 Dec. 1981. pp. 82-83. (٨)

وكتبها في صحيفة تحقيق مصفى ليكون اكثر اهتماما وليخرج عن كونه وجهة نظر المجلة وكانت المجلة قد دأبت منذ ثورة ايران - وبعد لطلاق سراح الزهائن الامريكيين من ايران في ٢٠ يناير ١٩٨١ م - على تصوير المسلمين في صورة دموية ، وبدأت هذه الحلقة بمقال في ٢١ فبراير من اللمام نفسه بعنوان « للمسلمون والمصر للحديث » وتبعته الاعداد التالية بمقالات وردود تصحيحية للمسلمين في بريطانيا .

في وجه علاقاته في افريقيا ، بل وصح الامر الى ان الرئيس الفرنسي ليستأقذ
صرح بان ما تفعله ليبيا يعد مخالفة لاتفاق الدول الافريقية على بقاء
الحدود التي وضعتها الدول الكبرى *

والأهم من هذا كله ان الاعلام المناوئ للإسلام يحاول دائما اشارة
للقلطة بين الاقطار العربية باعتبارها مهد الاسلام ، فعمدت للصحف الى
اثارة ازيمات كثيرة حول الاقليات الدينية بين المسلمين واللغات غير العربية ،
وذلك بهدف لايمة بصلة الى انصاف هذه الاقليات ، ولما لاجل تعزيز
وحدة ملوطن العربي الاسلامي ، ثم زاد الأمر بان هذه للصحف بدأت
تتحدث عن القوميات العربية وهجرة بعض العرب من اقطار عربية الى اقطار
عربية أخرى وما يمكن ان يترتب حول ذلك (٩) في محاولة خبيثة لخلق
صراعات وخلافات بين هذه الاقطار لتتصرف عن صحتها الاسلامية ..
.. وهكذا نجد ان الاعلام الدولي قد سيطر سيطرة كاملة على المجال
الاعلامي العالمي ووضع تحريفات كثيرة كررها وروج لها ، حتى
اصبحت نتيجة لذلك في حكم الحقائق الثابتة التي يجب على الاعلام
الاسلامي ان يضع للخطيط لوجهتها في البلاد غير الاسلامية وفي البلاد
الاسلامية ذلتها ..

Gonatan Randal, «Arab in Arabian Gulf», The Wa- (٩)
shington Post, 14 March 1981.

وتحدثت في صفحة كاملة عن وضع المهاجرين والمتجنسين من العرب
بجنسيات دول الخليج ، وكررت على ان اكبر جالية هناك هي من الفلسطينيين
وقد يكون الهدف من اثاره هذه للقضايا هو اثاره للشك بين الفلسطينيين
وشعوب دول الخليج وتحريض هذه الدول عليهم ، ومن الاثارة الاخرى قد
يكون الهدف جذب الفلسطينيين الى هذه الدول التي تعتبر أقل ازدياداً ومشاكل
من فلسطين المحتلة ، وذلك مساهمة من امريكا في وضع حل للفلسطينيين لاخلاء
ارضهم نهائياً لاسرائيل .. ولبيان أهمية هذه الموضوعات فقد اعادت
«الهيرالد تريبيون» نشر موضوع مشابه في نفس الاسبوع - ١٦ مارس
١٩٨١ - وتحدثت بإيجاء عن امكانية طرد العرب الى دولهم بدلا من تركهم
واحتكارهم لاقتصاد الخليج *

المبحث الثماني

التعدد اللغوي وصعوبة تغيير الاتجاهات

٠٠ للعالم الاسلامي ، على اتساعه ، يمكن تمييزه في المجموعات
الاسلامية التالية (١٠) :

١ - دول المجموعة العربية ، حيث تسود لغة القرآن .

٢ - دول الاسلام الافريقي جنوب الصحراء ، ومنها مملكة مالي الاسلامية ،
القديمة .

٣ - دول الاسلام الاسيوي غير العربي .

٤ - الاقليات الاسلامية ، وهي موزعة جنسب مختلفة ما بين سبعين مليوناً
في الهند الى قرابة الف نسمة فقط في اليابان (١١) وتخضع بعض هذه
الاقليات لحصانات لباداة كاملة كما يحدث في الفلبين وغيرها .

ومع اتساع هذا العالم الاسلامي ، فإن ما يلفت نظر غير المسلمين هو
ما يسمى في لفته الاوربي « الاسلام الأسود » ، حيث للصحة الاسلامية

(١٠) خادم ربيع ، « الاسلام والقوى الدولية » ، الطبعة الاولى (القاهرة
دار الموقف العربي : ١٩٨١م) ص ١١٦ .

(١١) « مرجع محكون » البوذي الذي اعتنق الاسلام ، « مجلة (المسلمون) »
المعد (٤١) ، ١٧ شوال ١٤٠٢ هـ / ٦ أغسطس ١٩٨٢م ، ويذكر هذا المسلم
أن عدد المسلمين في اليابان بلغ عشرة آلاف وأن المستقبل للاسلام هناك رغم
حصار الصمت المضروب حوله .

في إفريقيا ، لدرجة أنهم لعلقوا على ظاهرة انتشار الإسلام في هذه القارة
لسم « مفاجأة الربح الأخير من القرن العشرين » .

.. وبذا لعداء الإسلام يرلجسون حسانياتهم في إفريقيا ثانية ..

ومذا يدفعنا إلى دراسة هذه النقطة الهامة المستهفة من التشهير
والتيارات الأخرى للاديونية لمرفة كيفية تغيير الاتجاهات ، فإذا كان الإسلام
قد انتشر أيام السلف الصالح ونجح في خلق دول قامت انظمتها على الصلاح
وحظيت بأكبر نصيب لمنى العدالة والسعادة للأفراد ، فأكبر الناس انضواء
تحت إواء الإسلام أفولجا (١٢) ، فالواجب على المسلمين الآن أن يدعوا لدينهم
للكشف عن المبادئ والقيم الدينية والحضارية والحل على انماء الفكر
الإسلامي في هذه الخاطق انماء إسلاميا مستقبليا يولكب التطور الحضاري
في العالم ، ومتوير آراء المسلم وللأرى العالم العالي بحقيقة ما يجرى حوله
والتصدى للتيارات والمعتقدات والمذاهب الخلوقة للإسلام ، وللمنافع عن كل ما
يمس كتاب الله وسنة رسوله ، ودمج الدين في كل مجالات الحياة (١٣) ..

.. وتعتبر اللغة المنخل الطبيعي لفهم كيفية التأثير وموعات الاتصال
والثقل عليها لتغيير الاتجاهات وخلق الجور للملائم لاقتشار الدعوة الإسلامية
وتدعيمها ..

واللغة مهمة عند دراسة الأجناس الإفريقية - خاصة - لفهم المعتقدات
والثقوس التي تهف عند هؤلاء إلى تنظيم اساليب الطبيعة وتهربها ، مثل
السحر والتمائم والطول والروحانيات المتعددة والراسخة لديهم (١٤) ..

(١٢) محمد الغزالي ، مرجع سابق ، ص ٢٩٨ ..

(١٣) محمد بركات ، « دور لبنان في التصدى للتحولات الاغلامية ضد
الإسلام » ، مجلة رابطة العالم الإسلامي ، عدد سابق ، ص ١٤٤ .
(١٤) ليوبولد منجور ، « اللزوجة والاقتمة » ، مجلة الأنف الإفريقي
الأسويى المجلد الأول : المصدر الأول ، المكتن للأشيم للكتاب الإفريقيين
والاسيويين بالقاهرة ، ص ٢٥ ..

وليست اللغة المكتوبة وحدها هي السبيل لاقامة تفاهم مشترك بين أبناء القارة الافريقية ، فهناك للرقص والطبول والشار ، بجانب اللهجات المختلفة التي تكون « الهوية الثقافية » أو « الذات الثقافية » Cultural identity لجماعة معينة يجمعها رابط العادات والتقاليد والاتجاهات والطقوس ، وتعتبر نظاما توسيعيا Mediating system يتم على أساسه نقل الخبرة أو الفكرة لحدث للتواصل بين الشخص والآخرين وبين الأشخاص وبعضها الآخر Intra-inter communication . ويؤيد ذلك ما تقوله الكتابة الزمنية « بيرل بريمس » Pearl Primus في كتابها « للرقص الافريقي » : (١٥)

« لا أستطيع أن افكر دون أن اسمع ثنائية نقات الطبول العالية ودين أن تمر امام عيني حشود الرقصين ، وسرعان ما احس الاستجابة حتى كاني افكر في نفسي وكأنني اركع على ركبتى امام « اولنى » زعيم شعب « الايفى » لا اسمع من بين شفتيه « اومى .. والى » أى : « الطفلة التي تعود الى وطنها » ، وكلما خطر لى هذا احس وكان قوة خفية تمسك بذراعى معطلة غير عجلة الزمن فالتوقف عن للكتابة لاهدى هذا الجانب من روى الذى يصرخ بى قائلا : « ارقصى .. ارقصى .. »

وتتولفر مظاهر ردود الأفعال لهذه المناسبات في انها لا تجيء وسيلة لاطلاق الملاحظة منصبة ، بل في زيانتها وتضخيمها واحتلالها المكانة الكبيرة في حياة الجماعة أو القبيلة ..

فالهم من معرفة وسيلة الاتصال الذى عن طريقه يتم تنظيم العمليات العقلية للمعرفة ، سواء كانت هذه الوسيلة لغة أو طقوسا أو رموزا .. فمعرفة وسيلة الاتصال تمكننا من الوعى بهذا الوجود الذى انتج هذا النوع من الاتصال المعرفى ، وحينئذ سيتم توظيف هذه للوسائل في خدمة السلوك الاتصالى ..

(١٥) صلاح نصر ، معركة الكلمة والمعتقد ، للجزء الثانى ، طبعة ثانية (القاهرة ، دار للتعمرة الطباعة والنشر : ١٩٦٧) ص ٩٠ ..

٥٥. ولما كانت اللغة هي أكثر وأهم وسائل الاتصال شيوعا باعتبارها نشاطا عقليا راقيا لتنظيم عملياتنا العقلية المعرفية ، حيث يستطيع الفرد - عن طريقها - أن يجرد هذا الوجود المادي في خصائص وعلاقات وقولتين ، فهي ضرورية لفهم الاتصال عبر القارة المغلقة - إفريقيا - وبدلية لوضوح الهوية الثقافية للجماعات المتعددة بها ٥٥ فاللغة تمثل عاملا مهما في تكوين الشخصية الأساسية للأمة وفي المحافظة عليها وبالتالي حفظ «الثقافة الوطنية» فالانفصام للغوى يمكن أن يترتب عليه انفصام ثقافي ، مع ملاحظة أن اللغة كحامل للثقافة وكوسيلة التفاهم ، يمكن أن تتحول مرة إلى نتيجة ومرة إلى سبب فيما يتعلق بدورها كأداة توحيد أو تفتت ثقافي (١٦) ٥٥

٥٥ وبالنسبة للغة في إفريقيا ، فهذه القارة تعتبر من الناحية اللغوية من أشد المناطق تحديدا في العالم ، وربما لم ينافسها في هذا المجال إلا سكان أمريكا الجنوبية الأصليون وسكان غينيا الجديدة (١٧) ٥٥ وهناك تقديرات مختلفة لعدد اللغات في هذه القارة ، فيعض المصادر تقدر هذا العدد بحوالي ٧٠٠ لغة (١٨) ، ومصادر أخرى تقول أن عدد اللغات في إفريقيا ٨٠٠ لغة (١٩) ، ونقل آخرون أن خريطة مدرسة اللغات للشرقية بجامعة لندن قد قدرت عدد اللغات المستعملة في إفريقيا بنحو ١٥٠٠ لغة فضلا عن اللغات

(١٦) محمد أحمد الزعبي ، «لغويات اللغة ووحدة الثقافة في الجزائر» ، **مجلة المستقبل العربي** ، العدد ٤٠ ، السنة الخامسة ، يونيو ١٩٨٢ ، ص ٤٤ .
 (١٧) William R. Pascom and Melville J. Herskovits, *Continuity and change in African cultures* (Chicago : University of Chicago Press, 1959) p. 27.

(١٨) أحمد طاهر ، **إفريقية في متروك الطرق** ، سلسلة دراسات إفريقية لعدد الخامس ، (القاهرة ، الدار المصرية للتأليف والترجمة يونيو ١٩٦٥) ص ٢٨ .

William R. Pascom, *Op. Cit.*, p. 28.

(١٩)

الأوربية (٢٠) ٠٠ ولكن التقدير الفعلي للغات في إفريقيا يرتفع عن كل هذه التقديرات بكثير ، ويكفى أن نشير إلى وجود حوالي ٢٥٠ قبيلة في نيجيريا لكل منها لغتها الخاصة ، وفي ليبيريا وحدها التي يبلغ تعداد سكانها مليوني نسمة ، توجد حوالي ٢٠ لغة وطنية (٢١) ٠٠ وإذا فرضنا توزيع اللغات بصورة أخرى يظهر لنا مدى التفرق والتفتت اللغوي (٢٢) :

— ففي زائير أربع لغات رئيسية بالإضافة إلى مايزيد على ٤٠ لغة فرعية ٠٠
— وفي ليبيريا عشرون لغة وطنية بين ١٥ مليون نسمة ٠

— وفي تنزانيا أكثر من ١٠٠ لغة ولهجة بين اثني عشر مليوناً من السكان ٠٠
— وفي غانا يتكلمون ٣٤ لغة ، بالإضافة إلى ١٥ لغة إضافية يتكلمها الأجانب ويزداد هذا التنوع في لكر (عاصمة غانا) وضواحيها ، فقد قام الاجتماعيون بعمل مسح لجوي فوجدوا في ضاحية الغينة ٧٠ لغة يتكلمها ألفا شخص فقط ٠٠

ورغم تعدد اللغات واللهجات في إفريقيا ، إلا أن أغلب هذه اللغات متقاربة ومسموعة وغير مكتوبة ، فليس من بينها لغة يمكن كتابتها غير أربع لغات فقط ، هي : العربية والتماشيكية البربرية والفاي الليبيرية والامهرية ، بالإضافة إلى اللغات الأوربية للوننة على القارة والتي تعتبر لغة الخاصة من أهالي البلاد التي تستخدم فيها ، وهناك لغات أخرى اقتبست الحروف العربية أو اللاتينية في الكتابة ، ومن أهمها السولطية والهوسا اللتان تنتشران في شرق إفريقيا على السواء (٢٣) ٠٠

(٢٠) محمد عبد الفنى سمودى ، **تصنيفاً إفريقياة** ، سلسلة عالم المعرفة ، العدد ٢٤ (الكويت : المجلس الوطنى للثقافة والفنون والآداب : ذو القعدة - ذو الحجة ١٤٠٠ / أكتوبر ١٩٨٠) ص ١٣٨ ٠٠
(٢١) أحمد ظاهر ، **مراجع سابق** ، ص ١٨ ٠

(٢٢) محمد عبد الفنى سمودى ، **مراجع سابق** ، ص ١٤١ نقلاً عن :
David smock and kuantu Bentsi, **The Search for a National in Africa**, London, 1976, p. 161.

(٢٣) أحمد ظاهر ، **مراجع سابق** ، ص ٢٨ ٠

ويرجع بعض علماء الأنثروبولوجيا كُن اللغات الأفريقية: إلى أصول تم تصنيفها تحت خمس أسر لغوية، متميزة يبرونها تشغل ٩٨ في المائة من مجموع المساحة والسكان. قبل القيام بالاحتكاك بالأوروبيين ؛ وهذه الأسر هي (٢٤) :

- للنيجر / كونغو ٠٠
- الأفرو آسيوية ٠٠
- للأكروسودانية ٠٠
- للصحراوية الوسفي ٠٠
- الكلتيك ٠٠

وبالإضافة إلى ذلك هناك سبع فئات من اللغات تشمل مناطق صغيرة نسبيا ؛ وهي (٢٥) :

- . السونجهاي
- . الملبان
- . الفسيور
- . الكومان
- . الكوردوفانينان
- . التامينيانان
- . للتبانجيا

وبذلك يصل المجموع للأسر اللغوية في إفريقيا إلى اثنتي عشرة فئة لغوية ٠٠

William R. Pascom; *Op. Cit.*, p: 31.

(٢٤)

ويستند للكاتب في هذا التصنيف إلى كتابه :

Studies in African Linguistic Classification, New Haven: Compass Publishing Co., 1955,

Ibid, P: 32.

(٢٥)

وتختلف المناطق التي تشغلها فصائل هذه الأسر اللغوية من منطقة إلى أخرى ، فأسرة « النيجر / كونغو » اللغوية تحتل منطقة متراصة الأطراف . وتضم عدة مئات من اللغات في معظم أرجاء غرب إفريقيا الوسطى والجنوبية . ويمكن تقسيم هذه اللغات المتعددة إلى سبع فصائل فرعية ، هي (٢٦) :

الأتلسية الغربية / الماندينجو / الجور / الكوا / الأيجو /
الوسطى / الأداماوا الشرقية ٠٠

ودخل فصائل هذه الأسر اللغوية (النيجر / كونغو) تنفرع لغات كثيرة ، فالفصيلة « الأتلسية الغربية » تضم لغات : الفولاني ، السرير - سن ، لولوف ، السرير - فونو ، والكويناجي ٠٠

وتشكل فصيلتا « الماندينجو » و « الجور » مجموعتين لغويتين واضحتين نسبيا ، وتعتبر الأديوا « فصيلة لغوية هامة تمتد من ليبيريا حيث تنتشر لغات « الكرو ، حتى الأيدو « البيني ، واليالا أو مجموعة الأيتوما في جنوب شرق نيجيريا ٠٠ أما مجموعات « الأيوي » و « اللوي » و « الليوريا » فتنتهي كلها إلى فصيلة « الكوا » وكذلك إلى بقايا لغات التوجر ٠٠ أما « الأيجو » فهي لغة جنوب شرق نيجيريا أيضا ، وهي تشكل مجموعة قائمة بذاتها ٠٠ وتتألف المجموعة « للوسطى » من أسرة « النيجر / كونغو » اللغوية من اللغات المنتشرة في نيجيريا في المقام الأول ، كما يدخل في الفصائل المنفرعة عنها مجموعة لغات « البانتو » للواسعة الانتشار التي ترتبط أيضا بعلاقات وثيقة مع لغات : « اللتيف » و « البانتو » و « المنغورو » و « اللييتاري » و « المامبيلا » و « الجروا » ٠٠

كما تضم مجموعة « الأداماوا الشرقية » لغات كثيرة في شرق نيجيريا والكاميرون لا نعرف عنها إلا القليل ، وتضم كذلك بعض اللغات في أقصى شرق كالزاندو و « لسانجو » ٠٠

كل هذه تعريفات لأسرة واحدة من الأسر اللغوية المتعددة في إفريقيا والملاحظ صعوبة إثبات وجود وحدة نهائية ترد إليها جميع هذه اللغات ٠٠

فلو نظرنا إلى المنطقة الشمالية من القارة نجدها تتكلم « العربية » في الشرق ولتقسم للأفريقي الذي يبدأ من الحدود المصرية الليبية يتكلم « العربية » في الأساس الأول لكن هذه « العربية » متعددة اللهجات نتيجة احتكاكها بلغة البيرير ٠٠ وهكذا ٠٠

وبالإضافة إلى هذه الشبكة اللغوية المعقدة ، فقد نتج عن الاحتكاك بالأوروبيين استيطان فئات كبيرة تتكلم اللغات الأوربية ، ثم عمد المستعمر إلى فرض لفته في البلاد الأفريقية ٠٠ فلبرتغال تنتشر « البرتغالية » في مستعمراتها السابقة (موزمبيق وأنجولا وغينيا وساو تومي وبرنسيب) ولا تزال هذه الدول تعاني من هذا المزيج اللغوي حتى الآن ، وفرنسا وبلجيكا تنتشران الفرنسية كلفة التعليم والإدارة والأصوة في : رواندا ، وبوروندي ، والكونغو (زائير) وموريتانيا ، وساحل العاج ، وتوجو ، ودهومي ، ومالي ، والنيجر ، والكاميرون ، والسنغال ، وموريشيوس ، وغينيا ٠٠ أما بريطانيا فتنتشر لغتها الإنجليزية في سيراليون ، وغانا ، ونيجيريا ، وأوغندا ، وكينيا ، وتنزانيا ، وزامبيا ، وروديسيا ، ومالاوي ، وبتمبولا ، وسوازيلاند ، وليسوتو ٠٠ بينما إيطاليا تنتشر الإيطالية في الصومال كما حاولت نشرها في ليبيا (٢٧) لولا مقاومة اللغة العربية لها عن طريق تدريس القرآن الكريم في الزوايا الشهيرة ٠٠

ورغم الانقسامات التي أحدثتها ظروف اللغة التي جعلت من الصعب وجود جماعة مرجعية Reference group لغوية سهلة للفهم كوسيلة لتصل على مستوى أكبر (٢٨) من القارة ، إلا أن اللغة العربية — باعتبارها

(٢٧) محمد عبد الغني سعودي ، مرجع سابق ، ص ١٦٧ ٠٠
Newcomb T.M., Personality and Social change (New York : Dryden, 1943). p. 19. (٢٨)

لغة القرآن الكريم - قد سُقت طريقتها وسط هذه الشبكة اللغوية المعقدة ولقد سرت حديثاً موجة حماس عجيبة بين الأفريقيين في القرن الأخير لتعليم اللغة العربية رغم التقيد القانوني ضدها ، بل راح العديد من توظيفيين يرددون أناشيد الحرية العربية ويرفعون للشعارات العربية في منازعاتهم مع الرجل الأبيض . ولكن ليس معنى التحمس للغة العربية أن يتنازل الأفريقي عن لغته القومية ، بل يجب أن يكون الاهتمام بالعربية مرتبطاً بالاهتمام باللغة القومية كالهوسا أو السلحيلية حتى لا يأخذ الوطنيون اتجاهها مضاداً ضد لغة القرآن ، فاعلم اللغات قد اخنت من اللغة للعربية - باعتبارها لغة الاسلام للكثير حتى الحروف نفسها . فالحروف العربية قد استخدمها الناطقون باللغة السلحيلية في كتابة لغتهم أوّل الأمر ، ثم - نتيجة للتأثير الأوربي - استعملوا الحروف للاتينية في كتابتها ، ورغم ذلك فإن الألفاظ العربية واضحة فيها لى الآن مثل (٢٩) :

Afya = صحة - عافية

Dawa = دواء

Chai = شاي

Chali = غالى «مفتق الخن»

.. وغير ذلك عشرات الكلمات ..

وايضاً لغة « الهوسا » التي يدين غالبية أهلها بالدين الاسلامي نجد ألفاظاً كثيرة عربية الأصل فيها مثل :

Adali = العدل

'Alhamis = الخميس

In Shaa'la = إن شاء الله

(٢٩) عبد اللغنى سعودى ، مصدر سابق ، ص ١٤٧ .

وفي اثيوبيا ايضا نجد « الامهرية » و « التجريفية » قد اخذتا من المصرية القديمة الكثير من الالبانة ومن اللغة العربية ايضا .

.. ولما كانت اللغة العربية مهمة في جمع ابناء الدين للوليد ، باعتبارها لغة القرآن الكريم ، حيث كانت الضرورة تفرض على كل وثفي يعتقد الاسلام ان يتعلم اللغة العربية على الاقل بالتقيد الذي يساعده على اداء للفرائض والمبادلات ، فقد حوربت هذه اللغة بالتشويش مرات ، ومرات اخرى في صورة قوانين مقيدة لتعلمها وانتشارها وذلك كله للحد من سيطرة الدين الجديد ووقف سرعة لانتشاره (٣٠) .

(٣٠) فهمي هويدي ، « السنغال في مصيدة للتغريب » ، مجلة « العربي » ، العدد ٢٢٨ : ربيع الأول ١٤٠٢ هـ / يناير ١٩٨٢ م ، ص ٩١ .. وينقل عن « عمار حلال » وثيقة كتبها حاكم السنغال الفرنسي لويس فيديرب في عام ١٨٥٧ مخاطبا حكومته : يقول فيها : « ان الرغبة التي يبديها الزنوج في تعلم اللغة العربية لهم كارثة بالنسبة الينا » .. ثم يصدر قولوا في ٢٢ يونيو ١٨٥٧ في « دكار » بمنوان : (اصلاح التعليم العربي) ، يقول فيه :

— ابتداء من تاريخ صدوره لا يستطيع اي شخص من غرب افريقيا السوداء او في المستعمرات الفرنسية في افريقيا السوداء ان يياشر مهنة للتعليم في المدارس العربية الحرة او في الكتاتيب القرآنية بدون ان يحصل على ترخيص من الحاكم العام (الفرنسي) لافريقيا الغربية ..

— لا يحصل على تلك للرخصة الا الاشخاص الذين تتوفر فيهم شروط ثقافية ومهنية معينة وذلك بعد ان يمتحن هؤلاء من طرف لجنة خاصة تتكون من شيخ البلدية (فرنسي الأصل) وشخصية دينية اسلامية ومواطن مثقف ثقافة عربية عاليسة ..

— تتولى اللجنة الثقافية التابعة للسلطة الاستعمارية مراقبة المدارس العربية الحرة وتفتيشها من وقت لآخر ..

— يلزم كل معلمي اللغة العربية في غرب افريقيا ان يرسلوا تلاميذهم الذين بلغوا سن لثانية عشرة لسنة او اكثر الى الدروس الفرنسية الساتية التي تنظمها مدارس للرهبان البيض او المدارس للحكومة المدنية .

٠٠ ان الخروج من مازق التعدد اللغوى فى افريقيا يحتم على الاعلام الاسلامى ان يتخذ من الطباعة وسيلة للاعلام عن الدين ، وذلك عن طريق كتيبات صغيرة بها المبادئ الاساسية للدين الاسلامى ، وللتعريف بالفرائض وكيفية ادائها ، وذلك كله فى شرح مبسط يسهل الفهم فى المخطوطات والاجتهادات التفسيرية للآيات الكريمة ٠٠ ويمكن اعداد هذه الكتيبات فى المرحل الاولى باللغتين : العربية ، بالاضافة الى اللغة المحلية فى المنطقة التى نريد مخاطبة أهلها ٠٠

ان مرحلة تغيير الاتجاهات نأتى بعد دراسة وفهم ومعرفة تامة بالذى سنخاطبه ونوجه له اعلامنا الاسلامى - المكتوب أو غير المكتوب - حتى لا يأتى الأمر بنتائج عكس ما نرجوه تماما ٠٠ وقبل أن نبدأ بتوجيه هذه الكتيبات الاعلامية أو لصدار للصحف - من الداخل أو من الخارج - عند امكانية ذلك ، فإنه يلزم معرفة للصورة الشائعة لدى مستقبل الرسالة الاعلامية عن الاسلام ، فلابد من معرفة للتراث والفولكلور الافريقى وجهة نظر الاذريقى تجاه المرمى عموما نظرا للارتباط الكبير بين العروبة والاسلام ٠٠

الفصل الرابع

الجوع وتغيير الاتجاهات في افريقيا

البحث الأول : للجوع في افريقيا ..

البحث الثاني : للجهود المبذورة لتغيير الاتجاهات في افريقيا ..

المبحث الأول

للجوع في إفريقيا :

حددت الأمم المتحدة مجموعة من للدول للتقدمة التي تتحكم في للعالم كله ابتداء من حركة الأفكار الى للناس أنفسهم عبر البحار وعبر الأراضي وعبر الفضاء وعبر الأثير ، ففى يدها السنبلة والتقنية وفى يدها - ايضا - وسائل الاتصال الجماهيرية التى تصوغ افكار الناس وتعدل لتجاهلاتهم ؛ ليقداء من وكالات الأنباء العالمية الى للكتاب المقروء وللصحيفة للسيارة والاتصال عبر الفضاء عن طريق الأقمار الصناعية ..

وذكرت تقارير الأمم المتحدة ان مجموعة الدول المتقدمة تضم : (١)

استراليا / النمسا / بلجيكا/ الدنمارك / فنلندا / فرنسا / جمهورية
المانيا الاتحادية / اليونان / ايسلندا / ايرلندا / إيطاليا / اليابان /
لوكسمبورج / هولندا / نيوزيلندا / النرويج / البرتغال / اسبانيا /
السويد / سويسرا / كندا / تركيا / المملكة المتحدة والولايات المتحدة من
المسيكر للفريى ..

كما تضم : لالبانيا / بلغاريا / تشيكوسلوفاكيا / جمهورية المانيا

(١) وثائق سكرتارية هيئة (سنوميد) طبقا لتبديلات الواردة من
مكتب احصاءات الأمم المتحدة ومن الفاو واليونسكو والبنك للدولى ، والقائمة
الى مؤتمر الأمم المتحدة الخاص بالبلاد المتخلفة وللنعت بمقر « لليونسكو »
بباريس في الفترة من اول سبتمبر ١٩٨١م ولادة أربعة ايام .. وانظر :
« ملف ٣١ دولة متخلفة » ، مجلة « رسالة لليونسكو » العدد ٢٤٥ :
ديسمبر ١٩٨١ ..

الديمقراطية / المجر / منغوليا / بولندا / رومانيا والاتحاد الموفيتى من
المسكر الشرقي ..

.. وفكرت الأمم للتحدة مجموعة الدول الأخرى التى تستطيع الحياة
دون مساعدات متنوعة ثنائية أو جماعية من العالم ، وأطلقت عليها - تجاوزا -
« مجموعة للدول النامية » .. وتضم هذه المجموعة الدول الأعضاء فى الأمم
المتحدة بخلاف الدول المتقدمة للمسبق ذكرها ؛ ويبلغ عددها ١٢٢ دولة ، وتقع
ضمن هذه المجموعة كل الدول الأفريقية .. بل إن الأمم للتحدة وضعت مقاييس
متعددة توضح للدول الأكثر فقرا ولحاجتها ، ولتضع أن الدول الفقيرة جدا
فى العالم - لدرجة وصلت إلى حد المجاعة - تبلغ ٣١ دولة ، منها ٢١ دولة
فى إفريقيا وحدها ؛ هي :

بنين / بنسولفا / بوروندى / الرأس الأخضر / إفريقيا الوسطى /
تشاد / جزر القمر / إثيوبيا / جامبيا / غينيا بيساو / ليسوتو /
مالاوى / جزر المالديف / مالي / النيجر / رومانيا / الصومال / السودان /
تنزانيا / أوغندا / غولتا العليا ..

ويطلق البعض على هذه الدول اسم (العالم الرابع) حيث متوسط دخل
الفرد لا يتجاوز (٢٥٠). دولارا فى العام (٢) بالإضافة إلى ندرة الوجود المعرف
عن طريق الاتصال ، فقارة إفريقية يقارب تعدادها عشر سكان
العالم ، ومع ذلك لا يتوفر لها إلا نسبة ١.٥٪ من مجموع الكتب على النطاق
العالمى .. وتقول هيئة اليونسكو أن لكل مليون مواطن إفريقي ٢٣ كتابا ،
بينما المعدل العالمى لكل مليون نسمة هو ١٤٠ كتابا فى العام ، فى حين أن
المعدل الأوربي وصل إلى ٤٥٠ لكل مليون نسمة ..

(٢) لسان هندی ، « مشاكل التنمية فى البلدان النامية » ، الشارقة
الوسط ، ٨/١٢/١٩٨١م ..

وهذا تكون نسبة المعرفة الانسانية - عن طريق الكتاب - لسكان أفريقيا ٢٣ الى ٤٥٠ من المعرفة لدى الانسان الأوربي .٠٠ أى بنسبة واحد الى أربعة عشر تقريباً (٣) ٠٠

٠٠ ورغم هذا للتخلف الكبير فقد عمدت الدول الكبرى الى المحافظة على هذا الوضع ، واصبح التنافس بين أمريكا وروسيا على هذا العالم يدور في نمط سلوكي جديد ، هو جمل التعامل مع الدول الفقيرة أكثر إنتقائية فلا تقدم دولة كبرى مساعدات - لقتصادية أو عسكرية - سوى لتلك البلاد التي تثبت صداقتها وتحالفها وارتباط مصالحها معها .٠٠ خطورة هذا الوضع ان التعامل لا يتم مع دول لعالم الثالث - مجموعة الدول النامية - ككتلة واحدة ؛ بل أصبحت القوى الكبرى ترفض مصطلح « العالم الثالث » الذي يوحي بنوع من الوحدة بين تلك البلدان .٠٠ ولهذا تعزف الدول الكبرى عن تقديم المساعدات من خلال الوكالات الدولية وتلجأ - عوضاً عن ذلك - الى المعاملات الثنائية التي تضمن الإنتقائية في التعامل ، وهذه الإنتقائية تكون عادة مشروطة بشروط صريحة أو خفية ، كأن تكون هذه الأسباب سياسية لجعل للدول الفقيرة تدور في فلك الدولة الكبرى أو لكي تنفذ لها مآربها في المنطقة ، أو اسباباً اقتصادية لجعل اقتصاد الدولة المستفيدة من المنحة يرتبط نهائياً باقتصاد الدولة المانحة ، أو تقدم هذه القمح على شكل اسلحة وعتاد حربي لاحداث التوازن المصوب والاستفادة بثمن هذه الأسلحة علاوة على تجريته في مناطق بعيدة عن الدول الكبرى التي أنتجته .٠٠

وهذا الوضع السيئ لافريقيا جعلها ترتبط بأكثر من قوى خارجية لها دائماً امدانها من وراء هذه المنح والمساعدات ، فشدته الفقر في هذه القارة جعلت العالم ينظر اليها على انها على وشك الانهيار .٠٠

(٢) عبد النعم الصاوي ، « عن وسائل الاتصال في القارة الافريقية » ، مجلة الدراسات الاعلامية ، العدد ٢٦ ، ص ٥٠٠ .

يقول الدكتور انيديليو انيديجي : المدير التنفيذي للمجلس الاقتصادي المختص بشئون إفريقيا وللتابع للأمم المتحدة : (٤) ان القارة السوداء تعيش الآن خروءة مأساتها ، فهناك أكثر من ستين مليون إفريقي يهددهم الموت بسبب المجاعة ، ومائة مليون آخرون لا يجدون مع مطلع كل شمس الحد الأدنى لتغذيتهم لليوم ، بالإضافة الى ان ديون القارة في الوقت الحاضر بلغت ما يزيد على ٤٠ ألف مليون دولار ، وكشف الخبراء ان هناك دولا إفريقية تعتمد في ثلثي ميزانيتها على الدعم الخارجي ، مثل غانا وبنين ٠٠ ودولا أخرى تصل نسبة التضخم فيها الى ما يزيد على مائة في المائة مثل غانا وأوغندا وزائير ، وان الفقر بلغ حداً مخيفاً لدرجة ان دولة مثل الكونغو برازافيل لا تقدر في أحيائها كثيرة على دفع رواتب موظفيها الحكوميين ٠٠

كما أعلن ممثل منظمة الأغذية والزراعة التابعة للأمم المتحدة في نيروبي ان ستين في المائة من سكان إفريقيا (٤٥٠ مليون نسمة) لا يجدون ما يكفيهم من الطعام بعد عشرين عاماً من التدهور في إلتاج الغذاء في القارة ٠٠ وان أغلب دول إفريقيا تعاني من نقص في الطعام (٥) ، وفي السنوات الخمس الأخيرة مات ثلث مليون إفريقي من الجوع في ست دول من دول القارة : هي : السنغال وموريتانيا والنيجر ومالي وتشاد وغولتا العليا (٦) ٠٠

ونكرت « الهيرالد تريبيون » ان أسباب الجوع في إفريقيا مستمرة ، وهي تتنوع بين الجفاف ونقص المياه كما حدث في « جيوتي » حيث شححت المياه وأصبح الوضع حرجاً جداً ، ففي بعض المناطق لا تزيد حصة الطفل من الماء على ٠.٦ من اللتر لليوم كله (٧) لما بالنسبة للكبار فلا تعدى حصتهم من

(٤) صحيفة الأخبار ، في ٢ فبراير ١٩٨١م ٠٠

(٥) صحيفة الأخبار ، في ٢٦ مارس ١٩٨١م ٠٠

(٦) « قبل أن يبدأ طابور الجوع » ، مجلة (أكتوبر) ، العدد ٢٨١ ،

١٤ مارس ١٩٨٢م ٠٠

23, January 1981.

(٧)

١٢ المياه على ٦ من المائة من للقر كل يومين ٠٠ كما أن الأزمات السياسية وعدم الاستقرار السياسي في الستين الأخيرة أدى إلى هروب حوالي ٣٠٠ ألف شخص من منطقة غرب النيل في « أوغندا » ، بالإضافة إلى وجود أكثر من ثلاثة ملايين من الأوغنديين يعيشون في ظروف صعبة للغاية بسبب قلة المولد الغذائية وانتشار الأمراض الوبائية الخطيرة التي أدت إلى قتل ٣٠ ألف مواطن خلال سنتين ساد فيهما الجفاف (٨) ٠٠

٠٠ ويرتبط الفقر والجوع في إفريقيا بالحروب والصراعات الكثيرة للنتيجة من الحود التي لصطنها الاستثمار لتكون فواصل بين أبناء الجنس الواحد ٠٠ وتشابك هذا كله ، فلناس يفرون بطوبهم وعظامهم ٠٠ فالهروب للأهلية انهكت تشاد ، كما يلتهمها القحط أيضا ، فجرى الناس إلى خلف الحدود المجاورة ومنطقة القرن الإفريقي حيث النزاع بين الصومال وإثيوبيا وإريتريا منذ فترة حول مناطق إسلامية « إريتريا » التي ضمها هيلاسلي لبلادها مما أشعل الحطقة منذ سنوات وحتى الآن ٠٠ وأوغندا خاضت صراها مريزا مع تانزانيا أدى إلى الهلاك والدمار والهجرة للكثيرين من أهالي البلاد ٠

٠٠ وكل هذه العوامل أدت إلى أن تكون منطقة إفريقيا مقبلة الاتصال ، والاستقرار غير موجود ٠٠ وإذا كان العالم يضم ١٦ مليونا من اللاجئين ، غنى إفريقيا وحدها ستة ملايين لاجئ تقريبا ، منهم مليون ونصف المليون غروا إلى الصومال من الحرب والجاعة في الأفغانين (٩) ، ونصف مليون غروا من أوغندا وتشاد وإريتريا إلى السودان ، ونصف مليون غروا إلى زائير وملايين أخرى في بقية القارة من الصحراء الغربية شمالا إلى أنجولا جنوبا ٠٠

(٨) « نقص الأمطار في أوغندا يهدد بمجاعة أشمل » ، الشرق الأوسط :

١٥ يونيو ١٩٨١م

(٩) « ١٦ مليون لاجئ في العالم » ، صحيفة الأخبار : ٥ يناير ١٩٨٢م ،

وأصبح هؤلاء يهددون استقرار البلاد للنازحين إليها ، رغم جهود الأمم المتحدة كمنظمة دولية لاتجد مساعدة كافية من القوى العظمى التي تعمل على إعانة الدول الفقيرة بشكل لمتكافئ ، فالسودان يدعو للعالم لمساعدته في غوث اللاجئين (١٠) اللذين جاؤا إليه من لريتريا ولوغندا وتشاد وزننير ، ويطن أن الخمس عشرة مستوطنة التي تديرها لجنة الأمم المتحدة لشئون اللاجئين في السودان لاتحل المشكلة (١١) ، مما يثير القلق والمخاوف ويهدد استقرار السودان (١٢) . وبالتالي يزرع للشك في الدول المضيفة هؤلاء مما يضييق أمامهم فرص الأمان والاستقرار للوقت .

وإذا كان هذا الوضع قد ألقى جهات كثيرة في العالم ، فقد سعت أجهزة أخرى لتوظيف هذه المناطق التي تجمع اللاجئين لاستخدامهم لصالحها كدعاة ومبشرين ، وهذا مايوجب أن يتنبه للعالم الاسلامي اليه ويولييه قدرا من الاهتمام .

.. فلا مكان لصحيفة في تظمر الموزين هنا ، ولكن المكان للرغيف والدواء في المثل الأول ، وبجدها يمكن - في سهولة - تغيير الاتجاهات ..

-
- (١٠) « السودان يدعو للعالم لمساعدة نصف مليون لاجيء » صحيفة الجمهورية ، في ٢٤ أكتوبر ١٩٨١ م .
(١١) « نظرة على أوضاع اللاجئين الأفارقة في السودان » ، التشويق الأوسط ، في ٥ مارس ١٩٨١ م .
(١٢) « للنازحون من تشاد يهددون استقرار الدول المجاورة » ، التشويق الأوسط ، في ٨ مارس ١٩٨١ م ، ولنظر « السودان يثير قضية المساعدات للاجئين » ، نفس المصدر ، في ١٣ أبريل ١٩٨١ م .

المبحث الثاني

الجهود المبذورة لتغيير الاتجاهات في إفريقيا

لشتدت أزمة الجوع في إفريقيا ، وزاد للتخلف في مناطق متسعة من القارة بدرجة مخيفة ، لدرجة أن بعض الدول (النيجر) لاستوعب في مدارسها الثانوية سوى واحد في المائة فقط من شبابها الذين وصلوا إلى سن التعليم الثانوى (١٣) ، وزادت شدة الفقر لدرجة أن بعض الدول الإفريقية تطلب من الأمم المتحدة ضمها إلى « مجموعة البلدان الأدنى نموا » التي تضم إحدى وعشرين دولة من هذه القارة وحدها ، للاستفادة من برنامج الإنقاذ المالى لهذه البلدان ٠٠ ومن الدول التي قسمت مثل هذا الطلب : جيبوتى ، وغينيا الاستوائية ، وساو تومى ، وسيشيل ، وتونجا ٠

وأصبحت أجهزة الطوارئ الدولية تخضع للأوضاع السياسية ، فمثلا لاقى اللاجئين في شرق آسيا عناية خاصة من الغرب. لأن أية دولة آسيوية لم تقبلهم ، فلم يكن من بول الغرب سوى قبولهم وتوطينهم بعيدا عن آسيا. والعكس صحيح بالنسبة للاجئين الأفريقيين (١٤) ٠٠

وقامت المنظمات الأهلية الإفريقية والأفراد بما عجزت عنه الأمم المتحدة ، وحدثت عملية جلب صفار اللاجئين من إفريقيا إلى الغرب بقصد تعليمهم وتدريبهم ثم عودتهم بعد سفول إلى مواطنهم الأصلية وهم يحملون في دخلهم علاقات ذات صبغة رسمية وتعاقدية Contractual مع الغرب ، ليكونوا دعاء مخلصين ينشرون معلوماتهم غير الصحيحة Misinformation .

The Observer, Sunday, 29 June, 1981.

(١٣)

The Sunday Times, Sunday : 6 April, 1981.

(١٤)

عن الاسلام والغرب ، وليكون للرباط أبديا بين هؤلاء وبين الوطن المعرفى -
للغرب - بالنسبة لهم ٥٥

٥٥ وموضع للخطورة هنا أن العالم الثالث أصبح سوقا مفتوحة امام
علماء الغرب ومزرعة لتجاربهم لتخريج توليع مسليسين ينفذون سياسة توضع
في خارج اوطانهم وليكونوا هم - ايضا - وسائل تنفيذها حسبما يرى
المنطوقون في الغرب او للشرق ٥٥

وفي قلب الريف الانجليزى - على سبيل المثال تتم هذه العملية بشكل
رسمى الآن ؛ فقد تم انشاء « قرية الأطفال الدولية » في « سيد لمكوب » ،
وتستقبل القرية آلاف الفقراء من الاطفال بالاتفاق مع ذويهم ، بشرط ألا يقل
منهم عن عشر سنوات ويشترط أن يمكث الاطفال في هذه القرية لمدة عشر
سنوات ٥٥ وأعلنت لدارة القرية أن الهدف : « هو تزويد هؤلاء الأطفال
ثقافيا وعلميا ومساعدتهم على تنمية المهارات الفنية والاقتصاد على
النفس » (١٥) ٥٥ ودخل للقرية يتم تقسيم الأطفال حسب جنسياتهم فتمعيش
كل مجموعة منهم مع أم من نفس للجنسية لتكون سنداً روحيا له ، وعند وصول
الطفل الى القرية يتلقى دروسا في اللغة الانجليزية بالوسائل التعليمية
للحديثة ، وبعد فترة يصبح بوسع الأطفال الالتحاق بالمدارس الانجليزية التي
تقع في هذه المنطقة ٥٥ وعندما تنتهى مدة اقامة الأطفال في القرية ، يكون
هؤلاء الشباب على استعداد لشق طريقهم في العالم ، حيث يمشون الى
اوطانهم يحطون فكر المستثمر ولفته وديانته ، وليكونوا عصاة في افريقيا
بعد أن رحل ٥٥

وعندما وجد الأوروبيون مسألة افريقيا تتزايد ، ويشهد للرجع نتيجة
للجفاف وصراعات الحدود والحروب الأهلية والاضطرابات السياسية

(١٥) « أطفال من آسيا وافريقيا يعيشون في قرية واحدة » ، صحيفة
الاعلام ، في ٢٥ يناير ١٩٨١ م ، ص ٥ .

والاجتماعية وتتزايد أعداد اللاجئين ، بدأت حملة دعائية لفكرة القرى
الجماعية في أوروبا للأطفال اللاجئين ، وقامت للنجمة السينمائية « ليف اولمان »
بالتجول في افريقيا « كسفير لصندوق الطفولة التابع للأمم المتحدة » لفكرة
القرى الجماعية للأطفال في أوروبا ، ونشرت مقالات صحفية كثيرة وتحقيقات
عز. مأساة اللاجئين في صحف العالم ، (١٦) ٠٠

٠٠ ورغم وضوح هدف هذه العلاقة الانضمامية أو التولادية **Affiliative**
Relationship الدافعة لاقامة مثل هذه القرى الجماعية ، إلا انها
انتشرت حتى على المستوى الشخصي وللجهود الفردية ، ففي الولايات
المتحدة يمكن للمواطن أن يشتري طفلا بسر يتراوح بين ألفي دولار حتى ثلاثة
آلاف وخمسمائة دولار حسب العمر (١٧) ، ومصنف هؤلاء الأطفال
مؤسسة تدعى « مؤسسة الأمل » التي تقوم بشراء هؤلاء الاطفال من المستشفيات
أو الملاجئ أو دور التربية في البلاد التي تعاني من الحاجة والفقر ثم تقوم
بتصديرهم لبيهم في العالم الجديد ٠٠

٠٠ ووصلت المأساة ذروتها هذه الايام عندما كثرت هذه القرى الجماعية
للأطفال وانتشرت ، ونقلت صحف العالم قصة المواطن البلجيكي « اندريه
سابيه » الذي يقيم في الصومال وتقدم بمشروع وصفته الصحف المانية بأنه
« اسهام جيد من نوعه في مجال مساعدة أهل البلاد فقدا » (١٨) ، فقد
تبني هذا البلجيكي ٢٠ ٩٠٣ اطفال صوماليين ، وطالب الدولة البلجيكية

(١٦) للجوع وشبح الموت الليطى لملايين اللاجئين في افريقيا ، صحيفة
الاهرام ، في ١٦ مايو ١٩٨١ ص ٥ نقلا عن صحيفة **Washington Star**
الامريكية .

(١٧) صحيفة الاخبار في ٢١ أغسطس ١٩٨١ م ص ٨٠ نقلا عن صحيفة
Washington Star.

(١٨) « بلجيكي يتبنى ٢٠٣٠ ألف طفل ويطالب حكومته بملاوت غائبة »،
للتشرق الأوسط ، في ٢ أكتوبر ١٩٨١ م ٠٠

بملاوات جاثلية تتقق وهذا العدد من « الأبناء » أى ما يبلغ مليار ونصف مليار فرنك. بلجيكي (ما يعادل ٣٧ مليون دولار) ٠٠

٠٠ وقد لجأ هذا الرجل البلجيكي الى هذه الحيلة للتجارية استنادا الى أحكام القانون المدني الذى لا يضع حدا لعند الأولاد بالتبني ، والأغرب من هذا كله أن الصومال - الدولة العربية - لم تكن هذا الموضوع وأعلنت السفارة الصومالية فى بروكسل أن « لنديره ساييه » - الذى يعمل لحساب شركة بلجيكية مرتبطة بمقرود فى إفريقيا - سيتم منحه حق المواطنة للفخرية للصومالية ، بل وتفكر للصومال فى ترشيحه لجائزة نوبل للسلام ٠٠ !

وكل هذه الجهود الجماعية أو الفردية فى تغيير اتجاهات الافريقيين وتحويلهم الى الايمان المسيحية ، ليست بهدف تحقيق الذات Self-actualization. أو لشباع حاجة لانسانية ، ولكنه مجازاة للمناخ النفسى الذى يسبغ فى الجماعة Groupclimate والذى يحدد مدى نقة الجماعة فى تخطيطها ووضوح أهدافها والوصول اليها بكل الطرق ٠٠

ولذا كان هذا حال إفريقيا ، فإنا الكتاب وحده لا يجنب الانتباه اليه ، والدين الاسلامي ، الذى هو دين الفطرة ، يجب أن نمهد أمامه جوا من الأمان ولقمة الخبز للذين نقدم لهم الاعلام عن الدين ، حتى لا يكون حديثنا مجرد كلام ينتهى عند قيام جامعات أخرى بتقديم الطعام والشراب والدواء (*) .

(*) هناك مجهودات « رابطة العالم الاسلامي » ومجهودات فردية مضمومة ، فقد قامت السيدة « غزيمة الخزوق » صاحبة مجلة (استراتي) الكويتية بإقامة مشروع (بيت الطفل الاريتري) فى السودان ، يضم مدرسة تتسع لألف طفل من أبناء اللاجئين من اريتريا ٠٠ ولكن المسألة تحتاج الى حل اسلامي شامل ٠٠

الفصل الخامس

القزو الفكرى واشاعة التصورات غير الصحيحة ضد الاسلام

- كبحث الاول : مقاومة الاسلام باشاعة التصورات غير الصحيحة عنه .
- كبحث الثانى : التبشير ودعاوى الاستشراق .

البحث الأول

مقاومة الاسلام بشاعة التصورات غير الصحيحة عنه

الاعلام الاسلامى الطباعى لا يعنى نشر للكتب وللصحف (جرائد ومجلات) التى تحمل وجهة نظر اسلامية وتوزيعها على نطاق واسع فقط ؛ لكن الاعلام الاسلامى للصحيح هو الذى يقوم على تخطيط مدروس يعرف جمهوره الذى يخاطبه والمؤثرات للولقة عليه ووجهات النظر التى سبق طرحها وللتى تمس هذا الاعلام من قريب أو من بعيد ..

ولما كانت للبلاد غير الاسلامية عبارة عن ساحة للصراع الاعلامى متعدد الاهداف الاستهلاكية *Consummatory* والمؤجلة *Instrumental* فلا بد للاعلام الاسلامى هنا من معرفة الاجتماعات نحو هذا الدين الذى نؤمن عنه ، ومعرفة للوسائل الاعلامية الأخرى (وللتشويشيه) ، حتى يكون للرسالة الاعلامية اثرها للفعال ولاتسير فى اتجاه واحد فقط *One direction* دون هربود ليجابى ..

فلا يكفى عند مخاطبة جماعة « ما » معرفة نظام المبادئ والأحكام للخطية والمعايير الاجتماعية السائدة فى تلك الجماعة ، ولكن يجب معرفة وجهات للنظر الأخرى المطروحة ودولفها وأساليبها من تودد أو اغراء أو استشارة السلوك بانجازلت مختلفة ..

ورغم أن الدولة الاسلامية واضحة تماما فى تعاملها مع المواطن غير المسلم وغير العربى منذ فجر الدعوة الاسلامية كما ظهر فى الوثيقة المشهورة المعروفة تاريخيا باسم « الصحيفة » أو « دستور المدينة » حيث يقوم للتعامل

على أساس مبدأ التسامح وأنه لا إكراه في الدين (١) ، إلا أن غير المسلمين قد قاموا بمحاربة هذا الدين القائم على التسامح وأشاعوا ضده الإقتراءات الكثيرة ؛ خاصة في البلاد غير الإسلامية ، حتى لا يدخل هذا الدين ملوبب الكثيرين .

وفي إفريقيا - خاصة - أخذت هذه الحكومة تأخذ للطابع غير المباشر في بعض الأوقات والمباشر في الأوقات الأخرى . . . ويعترف العالم الفرنسي « نيكولاس » ، أستاذ الحضارة الإفريقية في جامعة باريس بأن سياسة القيادات الغربية تجاه إفريقيا بالذات - باعتبارها منطقة مد إسلامي - تقوم على الإبادة للتالية (٢) :

أولاً - مقاومة لانتشار الإسلام من خلال الدعوة المسيحية وحركات التبشير الكاثوليكي . . .

ثانياً - منع القيادات المسلمة والمختفين المسلمين من الوصول إلى مراكز المسؤولية بأى معنى من المعانى . . .

ثالثاً - تقديم الإسلام في لآرى العام والوعى الجماعى على أنه علامة من علامات التخلف وتعبير عن عدم التحديث والتقدم . . .

وأخيراً - خلق حوة حقيقية بل وقطعة كاملة بين العالم الإسلامى العربى الذى يمتد شمال الصحراء وبين العالم الإسلامى الأسود الذى يتسع في منطقة جنوب الصحراء . . .

هذا في الوقت الذى تحرص فيه الأديان الأخرى على تحسين صورتها لدى العالم . . . فاليهود قد أجبروا المؤتمر الكاثوليكي العالمى على إصدار

(١) أحمد إبراهيم الشريف ، مرجع سابق ، ص ١٨٨ .

(٢) حامد ربيع ، مرجع سابق ، ص ١٢٠ . . .

وثيقة دينية لتبرئة اليهود الحاليين من دم المسيح .. فالناتيكان أعلن ان
يهود اليوم - بعد مايقرب من ألفى عام - ليسوا مسيحيين ولا ملوئين على
جرم قتل المسيح (٣) ، كما أصدر في نوفمبر ١٩٨٠ م حكماً جديداً بتبرئة
العالم للفلكي « جاليليو » الذي أدانته الكنيسة سنة ١٦٣٣ م بتهمة قوله
« ان الأرض تدور » المنافية - حسب زعم الكنيسة وقتها - للايمان .. ١٠٠
حتى يزيل من تاريخ الكنيسة قصة من القصاص التي جعلتها رمزا لمقاومة
الحرية العقلية والفكرية (٤) ..

ومحاولات تشويه صورة الاسلام والمسلمين قديمة ، ترجع الى بداية
الدعوة الاسلامية واتهام النبي ﷺ بأنه ساحر وشاعر ، وبعض افتراءاتهم
حينما نزل قول الله تعالى : « والنجم اذا هوى » ما ضل صاحبكم وما غوى *
وما ينطق عن الهوى * ان هو الا وحي يوحى * علمه شديد القوى (النجم: ٥)
ولكن استمرت الافتراءات ضد النبي ﷺ وضد الاسلام ، ابتداء
من ان النبي ﷺ كان أحد اتباع هرون مسيحي يدعى « سيجيوس »
غريب من البلاد المسيحية الى شبه جزيرة العرب حيث ضلل العرب بموعنة
مصدق واليهود للطغيان ، وتصوير النبي على أنه منشق كاد يسبب صداما
في ميكل الكنيسة المسيحية (٥) ..

(٣) أحمد بهاء الدين ، اسواتيات وما بعد العنوان ، كتاب الهلال ،
العدد ٢٠٠ ، نوفمبر ١٩٦٧ (للقاهرة ، دار الهلال : ١٩٦٧) ص ٢٤٨ ، وقد
رضخت الفاتيكان لهذا بعدما أزيح الستار عن خطاب البابا « بيوس الثاني
عشر » الذي أرسله يوم ٦ مارس ١٩٦٩ - بعد تنصيبه « بابا » ، للكنيسة
الكاثوليكية بأربعة أيام - الى القنازي. متلذذ يحترق فيه من خطر اجتياح
الشيوعية للأنبا ..

(٤) أحمد بهاء الدين ، « إجابة محكمة جاليليو بعد ٢٥٠ سنة » ،
مجلة العربي ، العدد ٢٦٥ ، محرم ١٤٠١ هـ / ديسمبر ١٩٨٠ ، ص ٨ .
(٥) Tor Andre, Mohammed : The Man and His Faith (New York : Harber Torch book, 1960), pp. 45-47

Mignel Asian Y. Palacios, Islam and the Divine Comedy,
(London : Frank Case, 1968).

وتعددت هذه التصورات غير الصحيحة ، وكثرت تريبديها شاعت في الأدب الغربي ، ولتسمي الأخطر من كل هذا أننا إلى الآن نشيد بهذه الاعمال الأدبية ونحنف منها ما يمس للدين عند ترجمتها إلى لغتنا العربية ، ونردها نون تبصر حقيقي بموقفها من الاسلام ..

ولا تزال المطابع العربية في ديار العرب تقدم ترجمات وملخصات شروح لما ألفه « دانتي الليجيري » - ١٣٦٥/١٣٢١ م - وأسماء (الكوميديا) ✽ وصور « دانتي » في هذه (الكوميديا) بأسمائها الثلاثة : (الجحيم) و (المظهر) و (الفردوس) رحلة الانسان إلى العالم الآخر ؛ والتي يضع فيها مؤلفها المسلمين الثلاثة : « ابن سيف » و « ابن رشد » و « صلاح الدين الأيوبي » في مكان قبل الجحيم مباشرة يدعى « الشفا » Limbo مخصص لأرواح هؤلاء الأطفال الذين توفاهم الله قبل أن يتم تعميدهم ، ثم يضع الرسول ﷺ وعلياً في قاع (الجحيم) المخصصة لأصحاب الانغماس في الشهوات والعنف والغش .

فقد كانت صورة اللاهوت - وقتها - هي قمة للنظام النظري والتطبيقي وكانت صورة الاسلام تتحدد من خلال النظام للكنسي ، وقد نقصت هذه الصورة لدى المسلمين عندما اصطلم بهم الغرب المسيحي في حروبه التي رفع فيها راية الصليب ضد الاسلام على مدى قرونين (١٠١٩ - ١٢٥٤ م) ..

وكان القصد العام من لشاعة هذه التصورات غير للصحيحة عن المسلمين

✽ يشتهر هذا العمل فيما بعد باسم (الكوميديا الالهية) ..

Charles S. Sigleton, *La Divina Comedia* : edited and annotated (Harvard University Press : Cambridge, Massachusetts, 1972) pp. 14-18.

ونظراً : دانتي الليجيري ، الكوميديا الالهية ، ثلاثة اجزاء : « الجحيم » و « المظهر » و « الفردوس » ترجمة حسن عثمان ، الطبعة الثانية (القاهرة : دار المعارف : ١٩٥٥ م) ..

والاسلام هو فصل هذه الديانة عن غير المسلمين .. وفي نفس الوقت ينظر المسلمون الى المسيحيين على انهم « اهل كتاب » وان اساس المعاملة معهم هو : « لكم دينكم ولي دين » ..

ولذا كان « دانتى » حسب زعمه قد حدد مكان للنبي ﷺ في قساع الجحيم في ادبه فما هذا النتيجة ما شاع في عصره عن الرسول الكريم واعتباره قد بذر بذور الفسق في جسد الكنيسة ، وظهر هذا في ادب دانتى صويتا ومباشرا ، لكننا حتى اليوم نردد أناشيد هذا العمل ونؤلف للكتب عن « تأثير الاسلام في الكوميديا الالهية » لنقرأها ، في حين ان العمل الاصلى قد اساء الى الاسلام - ولايزال - بانتشاره الواسع في العالم كله باعتباره احد انفلزات عصر النهضة في ايطاليا .. وحتى للترجمات الحرفية لهذا العمل الابى تغفل الجزء الخاص بالاسماء الى النبى والاسلام (٦) ولا تتعمد الاشارة اليه ، في حين ان من الواجب فضح هذه التصورات الخاطئة وكشفها لأنفسنا أولا قبل ان نطلب من غير المسلمين تصحيح افكارهم ومعلوماتهم عن الاسلام ..

ولذا كانت كوميديا دانتى مثالا لما حواه الادب الغربى من مفترافات ضد الاسلام ، فان هذا الاتجاه لم يكن وقتا على الألب الابداعى فقط ، فقد

(٦) المرجع السابق ، الجزء الأول (للجحيم) . والجزء الخاص بالنبي ﷺ في الانشودة (٢٨) قد خففه المترجم وعلق عليه قائلا : « ولقد حقت من هذه الانشودة ابيانا وجنتها غير جيرة بالترجمة وردت عن النبى عليه افضل الصلوة والسلام ، وقد اخطأ دانتى في هذا خطأ جسيما تأثر فيه بما كان سائدا في عصره بين العامة أو في المؤلفات عن الرسول العظيم ؛ بحيث لم يستطع اهل الغرب وقتئذ تقدير رسالة الاسلام للحقة وفهم حكمته الالهية » . ولنظر : رضا حمود الصباح ، « للتصورات الأوروبية للإسلام » ، مجلة (عالم الفكر) ، الكويت : اكتوبر ونوفمبر وديسمبر ١٩٨٠ ، ص ٨٦ .. ومحمد عصفور ، « صورة الاسلام والمسلمين في الادب الغربى حتى القرن الثامن عشر » ، مجلة (عالم الفكر) ، المختار من عالم الفكر ، لعدد (١) ، الكويت ١٩٨٢ ، ص ٥٦ ..

اتخذ أعداء الاسلام من القرآن مخفلاً لتشويه الصورة وتعظيمها تحت ستار ترجمة هذا الكتاب العظيم ، وقد كان أول أوربي يهتم باستخدام المصادر العربية لأغراض هجومية ضد العرب وإثارة الرأي العام ضدهم هو الراحب الفرنسي « بيتر » اللقب بـ « اللبطل » راحب دير كلوني ٠٠ ففى عام ١١٤١ م نام هذا الراحب برحلة تفقدية للبحيرة الأسبانية بحثاً عن قسّس لاتينيين على دراية باللغة العربية (٧) للعمل على تزويد اللاتينيين بمعلومات وافية عن الاسلام لاستخدامها فى العمل التبشيري ٠

وقد ترجم للقرآن الكريم فى ١٥ يوليو سنة ١١٣٢ م : ٥٣٨ هـ ، واتخذت هذه الترجمة وغيرها بمثابة الأساس للتهجمات ضد الاسلام (٨) ، ثم تعدت هذه المحاولات الى ان قام « الكساندروس » بعمل أول ترجمة انجليزية للقرآن الكريم من خلال الترجمة للفرنسية التى قام بها « اندريه سور دوريه » ، التى نشرت فى ذلك العام ، ووضع « روس » للترجمة عنوان : « قرآن محمد ، ترجمة من العربية للفرنسية سور دوريه ٠٠ وترجم للانجليزية حديثاً لارضاء كل من يود النظر فى أباطيل الأتراك (٩) ٠٠

واستمرت هذه الترجمات تقوالى وتزيف لتتخذ سلاحاً ضد المسلمين ، وتعدت جهات نشر هذه الترجمات التى يقبل عليها غير المسلمين واتخذتها تجارة رائجة ، لدرجة ان آخر ترجمة للقرآن الكريم تحصل نفس التفسيرات غير الصحيحة والتأويلات الزللفة (١٠) ٠

James Kritzeck, *Peter the Venerable and Islam* (Princeton ; Princeton University Press, 1964) pp. 6-95. (٧)

Ibid. p. 96. (٨)

Ibid. p. 98. (٩)

N.G.D. awood, trans., *The Koran* (London ; Penguin Classics. (١٠)

وانظر : اختلافات وجهات للنظر العربية حول ترجمة معانى القرآن الكريم والى استمرت حتى عام ١٩٣٦ حينما اصدر الأزهر الشريف فتوى بجواز =

٠٠ واستمرت هذه المنشآت ضد الاسلام والمسلمين ، وحتى بعد ان اصبح الاسلام ملاذا لافئدة للكثيرين من غير المسلمين الذين وجدوا في هذا الدين ضالتهم التي ينشدونها ٠٠ واصبحت موسوعات الفكر والتاريخ للعالمية تحمل الاخطاء الفاتلة التي تشوه الصورة تملها ، وتقوم باخطر الادوار في النيل من الاسلام ، وتتخذ الاساليب السافرة والاساليب المتوية معا في تنفيذ اهدافها ٠٠

ورغم التقدم العلمي في لبحوث الاجتماعية وعلوم الاتصال ، الا ان دوائر المعارف العالمية تحمل مغالطات وافتراءات كثيرة ضد الاسلام ، والمؤسف ان كل هذه المعارف تصدر في جهات غير اسلامية وتوزع على نطاق واسع في العالم كله ، ويمتبرها للعالم من اوثق المصادر التي يعتد بها * ؛ ماذ لنا لم نقدم للهديل الذي يحمل المطومات الصحيحة عن ديننا الحنيف ٠٠

= ترجمة معاني القرآن الكريم . انظر : محمد سليما ، مرجع سابق ، ومحمد مصطفى الشايط ، مرجع سابق ٠٠ وعبد الله شحاته مرجع سابق ، واختلاف الآراء حول الترجمة وجوازها من عدمه .

* لا توجد دائرة معارف عربية او اسلامية صادرة عن جهة عربية ويمكن الاعتماد بشكل اساسي عليها ، وحتى الآن توجد محاولات لا تخرج عن جامعة الدول العربية لسد هذا النقص ، ولكن هذه المحاولات لا تخرج عن التوصيات والقرارات دون التنفيذ ، بالرغم من دور الموسوعات الحضارية والهام في نشر المعرفة على أسس عقلانية ثابتة ٠٠ وقد كان للاعمال الموسوعية دورها في التراث العربي ، فهناك : « معجم ديوان الادب » لأبي ابراهيم الفارابي و « معجم تاج العروس » للزبيدي ، و « معجم الصحاح » للجوهري و « لسان العرب » لابن منظور ، و « القاموس المحيط » للفيروز ابادي و « اساس البلاغة » للزمخشري و « الصباح الخير » للفيومي و « محيط المحيط » للبيهقي و « معجم البلدان » و « معجم الانبياء » لياقوت الحموي و « نهاية الارب في فنون الادب » للزويري و « مصبح الاعشا في صناعة الانشاء » للفتشندي . اما في العصر الحديث فخرجت موسوعات بمجهودات عربية مثل « موسوعة =

فالتقم العالمى المثل في كل المجالات جعل حاجة العالم ماسة الى موسوعة موثقة تحت يد كل متخصص ؛ خاصة وأن العالم - في هذا العصر - قد اتجه الى تخصص التخصص ، فخلصت الحاجة ملحة الى مثل هذه الموسوعة المشدودة التي تضم كل شيء عن المعارف من وجهة نظر اسلامية ، فمن غير

= الاعلام « في عشرة اجزاء كتبها خير الدين الزركلى و « معجم قبايل العرب ، في ثلاثة مجلدات لعمر رضا كحالمى « دائرة معارف البستاني ، لفؤاد البستاني ، و « الموسوعة العربية الميسرة » نقلا عن موسوعة كولومبيا ومضافة اليها مواد عربية هامة .. ولكن لا توجد موسوعة عربية شاملة تجمع ثقافة العصر وتعتبر عن ثقافتنا العربية .. ولم تخرج الجهود عن اجتماعات بدأت عندما تدبى وزراء المعارف العرب في اجتماعهم بالقاهرة عام ١٩٥٣م مشروع موسوعة عربية ؛ وتكونت لجنة تضم : احمد امين ومحمد شفيق غريال وساطع الحصرى ومحمد بديع الشريف ، وقدرت تكاليف الموسوعة بمسبعة آلاف جنيه مصرى : على ان تصدر في عدة مجلدات ، ولكن الى الآن لم ير المشروع للنور ، واصبح المشروع بنفدا ثابتا عام كل اجتماعات مجلس الجامعة العربية ووزراء التعليم العرب .. وتقنعت دول عربية بمشروعات مختلفة لانجاز موسوعة عربية ، فالحكويت تقدمت عام ١٩٦٤ بمشروع ترجمة الموسوعة البريطانية الى اللغة العربية - كمرحلة اولى - وعهد الى المجلس الوطنى للثقافة والفنون والآداب في الدولة بهذا العمل .. وسوريا عهدت الى وزلوة للدفاع السورية بانجاز موسوعة عربية ، ولكن الى الآن لم يتم هذا العمل .

اما دائرة المعارف الاسلامية فلا توجد ، ولكن تم ترجمة « دائرة المعارف الاسلامية » التي كتبت باللغات : الانجليزية والفرنسية والالمانية ، وصدرت ترجمتها العربية في القاهرة في اعداد دورية منذ عام ١٩٣٣ م اضيفت اليها تعليقات وشروح ، كان يصدرها احمد الشناوى وابراهيم زكى خورشيد وعبد الحيد يونس ، وصدر منها أربعة عشر مجلدا .. كما ان هناك مجهودات فردية مثل : « موسوعة للتاريخ الاسلامى والمعارف الاسلامية » ، ولأتى تعد من أشهر دولر المعارف العالمية ، حتى في أحدث طباعتها ، مليئة المصرية بالقاهرة ؛ ولكنها تحمل وجهة نظر شخصية تجاه الأحداث خاصة مايتصل منها بالوقت الحاضر .. انظر : مرعى مذكور ، دراسة لفن التحرير للخصفى في صفحات الأدب : مرجع سابق ، ص ٣٦١ ..

المستقر ولا من النطق أن تظل وجهات للنظر غير العربية تسيطر علينا سيطرة كلية ..

.. موسوعة « دائرة المعارف للبريطانية » Encyclopedia Britannica والتي تعد من أشهر دوائر المعارف العالمية ، حتى في أحدث طبعاتها ، مليئة بالافتراءات على الاسلام وعلى رسولنا الكريم ، فهي تذكر : « أن القرآن الكريم يتألف أساسا من كلام محمد ﷺ » و « أن المسلمين يعبدون محمدا » .. وخطورة هذه الموسوعة أنها معروف عنها للدقة والطمية ، وهذا يزيد من خطورة الأمر ، ويتطلب ذلك مخاطبة القارئ على امرها لاستقاء معلوماتهم عن الاسلام من المسلمين انفسهم حتى لا تكون - حتى دون تخطيط مسبق - اعلاما مضادا للاسلام في العالم كله (١١) ..

أما « دائرة المعارف السوفيتية » الطبعة الثانية ، المجلد ١٧ (١٢) ، فقد جاء فيها من الصفحات ٥١٦ - ٥١٩ عن الاسلام انه : « شأنه شأن جميع الأديان يلعب دورا رجسيا ، إذ أصبح أداة في أيدي الطبقات المستغلبة للطبقة العاملة روحيا ، وقد نشأ الاسلام نتيجة لنمو مجتمع طبقي بين العرب ومن قيسام مجتمع طبقي في جزيرة العرب » .. و تقول نفس الموسوعة

✽ لنظر للجزء الخاص بالاسلام في الملحق ..

(١١) لم تقتصر الموسوعة البريطانية على تشويه الدين الاسلامي ، بل امتدت هذا للتشويه الى تاريخ المسلمين ايضا ، فذكرت في المجلد الثامن عشر وعلى الصفحة ١١٤٨ : « عن مدينة الرملة الفلسطينية : الرملة مدينة اسرائيلية وهي تعني بالعبرية (رملا) وأن اغلب سكانها من اليهود الذين هاجروا من شمال إفريقيا ومن آسيا والاتحاد السوفيتي . ومصر ، وأول من أنشأ المدينة هو القائد العربي السلطان سليمان ١٧١٦ م .. في حين أن لتاريخ يذكر أن مدينة الرملة فلسطينية حتى احتلالها يوم ١١ أبريل ١٩٤٧ ، وأن أول من أسس المدينة هو الخليفة الأموي سليمان بن عبد الملك الذي كان خليفة للمسلمين من سنة ٧١٥ حتى ٧١٧ م .. »
(١٢) محمود عثمان ، « الفكر المادي الحديث وموقف الإسلام منه » (القاهرة ، مكتبة الانجلو المصرية : ١٩٧٧) ص ٢٨٠ ؛

عن القرآن ؛ في المجلد الثاني عشر بالصفحة ٥٦٤ : « القرآن : الكتاب المقدس الاساسي للمسلمين ؛ مجموعة من المواد اللغوية للذهبية والاسطورية والقانونية ، وقد وضع للقرآن وشرع خلال حكم ثالث للخلفاء العرب ؛ عثمان » (١٣) اما للنبي ﷺ فتقول عنه نفس الموسوعة ، في المجلد ٢٨ من ٥٩٩ : « انه اعظم المرسلين وخاتمهم ؛ وهو عربي نشأ في مكة ، وابعد ما امكن الوصول اليه مما كتب عن سيرة محمد كتب في النصف الثاني من القرن الثامن ، كتبه جامع للاساطير نشأ في الحينة يدعى ابن اسحق ويشمل هذا الكتاب قدرا من الاساطير والخرافات ، وفي كتب السيرة الأكثر حداثة طمست هذه الاساطير تماما صور محمد التاريخية ، وحتى يومنا هذا مازالت سيرة محمد تستند على المعلومات شبه الاسطورية للولادة في القرآن » (١٤) .

ولاستمرت الدعاوى المخاضة للاسلام في العمل على تشويهه بكل الوسائل خاصة في البلاد غير الاسلامية ، وقال أعداء الاسلام عن الدين انه دين العرب وذلك لانح للجوع الكبيرة من اللاتعتيين ومن صحاب الديانات الأخرى من اتخذ الاسلام ديناً ، ولحتواء الجماعات اللاتينية واللوثنيين في العالم الثالث - حيث للجوع والمرض - لتنصيرهم ؛ قطعاً للطريق أمام الزحف الاسلامي الذي اخذت هذه الجماعات في الاتيال عليه لأنه نين المساواة وللعدل .

فمن دعاوى هؤلاء ان الدين الاسلامي قد ابقى على الرق وان المسلمين اتخذوا من البلاد التي فتحوها ارقاء لهم ، وروجوا لهذه القولة في افريقيا خاصة ، وتجاهلوا ان الانجيل لم يرد به نص صريح يحرم الاسترقاق وان

(١٣) نفس المرجع السابق ، ص ٢٨١ .

(١٤) نفس المرجع السابق ، ص ٢٨٢ . وانظر : الحسناني حسن عبد الله ، « تلك هي المسألة ، مجلة (الثقافة) ، العدد التاسع ٥ يونية ١٩٧٤م . ص ٤٩ . وانظر : لوتسكي ، تاريخ العقائد العربية ، ترجمة عفيفة البستاني (موسكو ، معهد الاستشراق : بدون تاريخ) ص ٩٦ .

« بولس » قد أوصى الأرقاء في رسالته إلى أهل « لفسس » بإسبانيا للصغرى أن يطيعوا أسيادهم كما يطيعون السيد المسيح ، وجاء آباء الكنيسة فأتقوا الاسترقاق ، ومنهم البابا جريجوريوس الأكبر ٥٠ في حين أن الاسلام لم يرض عن هذا الوضع المهين ، وكان للرق سائدا في الجزيرة العربية وفي غيرها منذ بداية الدعوة الاسلامية ، فحصر الاسلام الاسترقاق في الحرب فقط ، بشرط أن تكون حربا قانونية منظمة يسبقها الاخطار والاشهار ، ولن تكون مع القوم الكافرين ، ثم أعلن الاسلام في وضوح أنه « لافضل لرجي على اجمعي لو ابيض على أسود الا بالتقوى » ، وعمل على تضيق المسالك التي تؤدي إلى الرق - للحرب فقط - وتوسيع المنافذ التي تؤدي إلى الحرية؛ ومنها: (١٥). أنه جعل العتق كفارة لبعض ما يرتكب من الأخطاء والتقصير ، كما خصص الاسلام بعض مال الزكاة لعتق العبيد والاماء « انما للمصنفات للفقراء والمساكين، وللعاملين عليها والمؤلفة عليهم وفي الرقاب » ٥٠ في حين أن الذين يروجون عن الاسلام أنه حين الرق قد جعلوا إفريقيا ساحة لجلب الرقيق منذ أن حصلت البرتغال بالقارة وتبعتها اسبانيا وفرنجلترا والولايات المتحدة ، حتى أن الدولة الأخيرة - الولايات المتحدة - التي ترفع شعار « الحرية والمساواة » لم يلغ الرق بقانون فيها الا في أبريل ١٨٦٥ (١٦) ٥٠

ولاستكمال الصورة للقائمة التي يروجونها عن الاسلام ؛ انقضت آراء مسبقة اخذت شكل النظريات الطمعية للتحدث عن العلاقة بين الاسلام وبين جغرافية المكان وكررت ان الاسلام امتد في العالم للتقديم في المناطق التي يقل مظهرها عن عشر بويضات ؛ أي في نطاق قولفل الابل ؛ ومن هؤلاء (١٧) غليز

(١٩) جون هنريك كلارك وغينسننت هارينج ، « تجارة الرق والرقيق » ، ترجمة مصطفى الشهابي ، سلسلة كتاب الهلال ، العدد ٣٦٢ ، فبراير ١٩٨١ ص ١١ .

(١٦) نفس المرجع السابق ، ص ٢٥ ٥٠
(١٧) نبيذ عبد الفتاح محمد ، « الابعاد الاستراتيجية للعالم الاسلامي المعاصر » ، مجلة السياسة الدولية ، العدد ٦١ ، ص ٧٥ .

«أحد أقطاب المدرسة الفرنسية للجغرافية الدينية».

ثم كان هناك اتجاه آخر لتشويه صورة الاسلام من خلال المسلمين انفسهم وذلك بتشجيع الحركات الخارجة عن الاسلام والتي لاتمثل الدين الاسلامي في شيء ، ومن هذه الحركات ، « القاديانية » و « البابية » و « البهائية » وغير ذلك من اتجاهات تمثل اكبر عبء على الاسلام ..

فانتشرت « القاديانية » في الهند وباكستان وتسربت مع للتجار الى افريقيا وقد أسسها في « قاديان » - إحدى بلاد البنجاب - ميرزا غلام أحمد القادياني (١٢٤٨ هـ - ١٨٣٢ م) : (١٣٢٦ هـ - ١٩٠٨ م) ، حيث كان الجو العام في تلك البلاد مليئا بالاضطراب والانقسامات ، فادعى انه المدافع عن الدين في كتابة (برامين أحمدية) وأنه مجدد العصر مثل المسيح ، ثم أعلن انه المسيح الدعو « المهدي المنتظر » .. وساعدت دولة الاحتلال - لنجلترا - في ذلك الوقت هذه الدعوة للجديدة التي من مبادئها إسقاط فريضة « الجهاد وجعل الحج الى قاديان والحادثة بأن يكون مسجدا هو كعبة المسلمين ووصل انتشار هذه الاكاذيب الى ان صارت وزارة الخارجية الباكستانية في يد أحد اتباع هذا الدجال ؛ وهو ظفر الله خان القادياني (١٨) ، فعملت لنجلترا على إنشاء بقعة من التعليم « بنجاب » أسموها « ريوه » وقالوا انها البقعة المسلمين ، وكانت آخر مكيدة لبريطانيا ضد المسلمين والاسلام أن ساعدت على إنشاء بقعة من التعليم « بنجاب » أسموها « ريوه » وقالوا انها هي البقعة التي ورد ذكرها في القرآن الكريم : « التي ريوه ذات قرار ومعين » ونادوا بالحج اليها (١٩) ..

(١٨) موقف الأمة الإسلامية من القاديانية (للقاهرة ، مجمع البحوث الإسلامية بالازهر : ١٣٩٦ هـ / ١٩٧٦ م) .. ويتضمن : « وثيقة تاريخية ضد القاديانية لتتق على قبولها أعضاء مجلس الأمة في باكستان وعضوؤها أصدر مجلس الأمة الباكستاني قرارا باعتبار القاديانية أقلية غير مسلمة » .. (١٩) المرجع السابق ص ز .

٥٥ وغير « القابليانية » هناك حركات بخيلة على الإسلام وتنتشر بكثرة في البلاد غير الإسلامية مثل « الحركة البابية » التي أشدها ميرزا علي الشيرازي وروج اشياء كثيرة تخفيفية على المسلمين مثل اختيارية الوضوء ، وفرضية الحج الى مسجد شيراز باعتباره كعبة المسلمين ، وغير ذلك ٥٥ ولما انتشرت « البابية » في ايران وقامت باسمها ثورات كثيرة تم اعدام « ميرزا » في الثامن والعشرين من شعبان سنة ١٢٦٦ هـ / التاسع من يوليو ١٨٥٠ م في عهد للشاه ناصر الدين ، وكان ميرزا قد اختار لخلافته قبيل اعدامه الأخوين : « صبح ازل » و« بهاء الله » - واسمه حسين على نوري - فما كان من الأخير الا ان سمي نفسه « مظهر الله » ودعا لنفسه وغير في القرآن الكريم ؛ فالتقت هذه الحركة ايضا كل التشجيع من اليهودية والمسيحية ومن كل الدول غير الإسلامية للقضاء على الإسلام من الداخل وتشويهه عند الذين لايعرفونه (٢٠) ٥٥

واصبح المسلمون في العالم لايعرفون شيئا عن بعضهم البعض الا من خلال الهيمنة الاعلامية للذين يشوهون الإسلام والمسلمين ، واتجه الغرضون الى التقليل من شأن المسلمين ، سواء على المستوى المعرفي او الاستراتيجي او حتى على المستوى الكمي ٥٥ وزالت الضغوط على هذه الاطيات الإسلامية في البلاد التي يقيمون بها ، وفي ذات الوقت خرجت الكتب الكثيرة عن حرية المسلمين في العبادة وممارسة امور دينهم كتغطية لما يلقيه هؤلاء من كتب وضيق ٥٥ وفي نفس الوقت نجد المسلمين في جمهوريات روسيا وفي الصين يتم حرمانهم من أداء العبادات كالصلوات للخمس والحج الى بيت الله الحرام والتفتيته في الدين وقضاء المساجد التي تقام فيها شمائر الإسلام (٢١) ٥٥

(٢٠) الرجوع السابق ، ص ٥٥ : ونظرا : عبد المعطي محمد بيومي
راحميد عبد الحميد الشاعر ، الإسلام والتيارات المعاصرة ، الطبعة الأولى
(القاهرة ، دار للطباعة المحمدية : ١٣٩٩ هـ / ١٩٧٩ م) ص ١٩٣ : ٥٥

في نفس الوقت تخرج عشرات الكتب الدعائية للحكومة تتحدث عن الحرية الدينية للمسلمين (٢١) في الجمهوريات السوفيتية والخدمات التي تقدمها للحكومة لهم ومدى حبهم للمجتمع الذي يعيشون فيه (٢٢) ..

لقد حاول اعداء الاسلام تشويه صورة الدين ؛ مرة بانكفاء الفتن ؛ ومرة بتشويه صورة المسلمين ؛ ومرات باسخال حركات خارجة عن الاسلام ؛ وتشجيع كل الانحرافات عن الدين ..

وأخر ماينخره هؤلاء للاسلام هو تشجيع الطوائف الاسلامية المنخرقة.

(٢١) يوسف القرضاوى ، غير المسلمين في المجتمع الاسلامى ، الطبعة الاولى (القاهرة ، مكتبة وعية : رمضان ١٣٩٧ هـ / اغسطس ١٩٧٧ م) ص ٧٢ وانظر : مجلة « المسلمون في الشرق السوفيتي » : مجلة الادارة وتنتشر لمسلمى اسيا الوسطى وقازا تستان ، والتي تصدر منذ عام ١٩٦٨ وتنتشر باللغات الازبكية والفارسية والعربية والانجليزية والفرنسية ، وتعتبر مجلة دعائية تشيد بالتسامح والحرية التي يتمتع بها (كما تقول المجلة) المسلمون هناك

Muslims in the Soviet Union : Theroad to a new Life (٢٢)
(Moscow : International Department of Moslem
Organisation in the U.S.S.R., Progres Publisher,
1971.

وانظر : فهمى هويدى ، الاسلام في الصين ، سلسلة عالم المعرفة ، العدد ٤٣ : ٥ شعبان رمضان ١٤٠١ هـ : يوليو ١٩٨١ ، ويقول المؤلف انه مكث ستة اشهر في مراسلات وتصريحات حتى يؤذن له بدخول الصين ومقابلة المسلمين بصفتة الصحفية ، ويعد دخوله الصين أصبحت حركته مقبودة في اطار ما تسمح به السلطات الصينية من زيارات لأماكن اسلامية ومسلمين وغير ذلك حتى للسلطات الرسمية فانه .محظور الاطلاع عليها بالنسبة لـأ شخص للمسلمين ..

مثل طائفة (باى فال) فى المنغال حيث تعتقد هذه الطائفة أن شيخهم
« سرن يم به » * قد صلى عنهم فلا داعى لصلاتهم ..

.. وكثيرة هى حركات تشويه الاسلام لايامد المسلمين عن دينهم ،
وتصوير للدين بالشئ غير للسوى فى نظر غير المسلمين حتى لا يستهويهم
هذا اللعين ..

ويبقى على المسلمين ان يكتشفوا كل هذا الزيف بابرار الوجه الصحيح
للدين الاسلامى ..

* (سرن) تعنى الامام و « يم به » هو شيخ هذه الطريقة واسمه
« أحمد يم به » ..

البحث الثاني

التبشير ودعاوى الاستشراق

٠٠ بدأت الوجهة بين الاسلام وبين غيره من العقائد الأخرى منذ أن دوت في مكة بشائر الدين الجديد ، واشتد الصراع بين الجعيد الذي يستظله الناس افولجا وبين عناد الآخرين وتمصيههم ، في حين أن الاسلام يتعامل مع الجميع على اساس قاعدة عامة : (ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة) ٠٠ وعندما لتتشرب رلية الاسلام فوق الممالك غير الاسلامية ، بدأت الحملة المسعورة ضد الاسلام والمسلمين تأخذ شكل الجهاد الصليبي المقدس في حروب استمرت أكثر من قرنين (١٠١٩ / ١٢٥٤ م) ٠٠

وعندما غشلت هذه الحملات المسعورة في بحر المسلمين ؛ تكتلت القوى المناهضة للاسلام مع بعضها وأخذت هذه الحملات تأخذ شكلا جديدا غير مباشر يتعمد في معرفة المسلمين وكشف نقاط ضعفهم للهجوم عليهم منها بهدف تحويل الناس الى الانجيل ، ومن هنا بدأ الاستشراق كوسيلة تبشيرية... وإن لم تتضح أهدافه في البداية - وبدأت الاستشراق والتبشير صنوانين لا ينفصلان عن قوى الغرب اللطائية التي استهدفت العالم الاسلامي ، فتخصص الاستشراق في اديان الشرق ولغاته وتحقق في آدله وعادات ابنائه ، مقارنا بينها وبين الاسلام ، ولما الى مدمها جميعا وهدم الاسلام على الأخص ، وتخصص للتبشير في لشاعة الأفكار الهدامة وتكييفها حسب متطلبات العصر ومخططات الغرب السياسية للوصول الى زمام الأمور لهؤلاء المسلمين والقضاة على مقومات حضارتهم ٠٠ وليس لحل على علاقة التبشير بالاستشراق من هؤلاء الذين جمعوا بين الاستشراق والتبشير وكان لهم دورهم في توجيه سيامة للشرق ، ومنهم : (٢٣) .

(٢٣) أحمد سمبايو فنتش ، فلسفة الاستشراق : واثرها في الابد العربي
المعاصر (القاهرة ، دار المعارف : ١٩٧٥) ص ١٢٨ ٠٠

« ريموند لال » و « توما الاكوينى » و « روجر بيكون » قديما .
 و « ارنست رينان » و « جيرلثيل مانوتو » فى نهاية القرن التاسع عشر ،
 و « ماسينيون » و « زويمر » و « لامنس » و « مرجليوث » وغيرهم منذ بداية
 القرن الحالى حتى منتصفه ..

واستثمر الاستشراق * تحت ستار البحث العلمى ، اما التبشير
 فقد اختار للوصول الى نفس الهدف طريق تعليم الختمات الانسانية مثل
 للتعليم وانشاء الملاجىء والمستشفيات والمساعدات والفتح للدراسية وغيرها
 من صور الخدمات ، ولكن هدفها - الاستشراق والتبشير - فى النهاية واحد ،
 وهو اضعاف المسلمين وتوسيع شقة الخلاف بينهما حتى لاتكون صحيحة الحق
 مدوية عالية ، فالاستشراق يعرف ويمهد ، والتبشير يغزو ويغير الاتجاهات .

.. والتبشير فى الديانة النصرانية هو الغاية والوسيلة معا ، والتبشير
 بالانجيل هو حمل الانجيل للتبشير به (٢٤) اى ان التبشير كمنى هو
 الدعوة الى ما جاء به الانجيل وحمل الناس ؛ بصورة او باخرى ؛ كاتحاد او
 جماعات من اية عقيدة اخرى - غير المسيحية - الى العقيدة المسيحية ..

.. وينطبق التبشير من لفتتاح ذاتى يركز الى : (٢٥) .

* « الاستشراق » مشقة - لغويا - من مادة (اشرق) .. يقال
 « شرفت الشمس شرقا وشروقا اذا طلعت » .. انظر : **المعجم الوسيط** ،
 الجزء الاول (للقاهرة ، مجمع اللغة العربية : ١٩٦٠) ص ٤٨٢ .. اما
 « المستشرق » فهو عالم متمكن من المعارف الخاصة بالشرق ولغاته وآدابه .
 انظر :

Grand Le Rousse encyclopedique, VII, pp. 1003-1004.

(٢٤) آدم عبد الله الاورى ، تاريخ الدعوة الى الله بين الامس واليوم ،
 مرجع سابق ، ص ١١٣ ..

(٢٥) عثمان الكماك ، صفحات سوداء من تاريخ المبشرين ،
 مجلة الهلال ، العدد المائس ٤ رمضان ١٣٩٣ هـ اول اكتوبر ١٩٧٣ م ..
 ص ٣٩ ..

- أن الأديان تنقسم الى انتشارية كالاسلام والنصرانية ، والى لازمة
لجنس من الاجناس كاليهودية ، فالمسيحية تبشرية في جوهرها ..

- فكرة الحوارية أو الرسالة ، فالمسيحية قامت على الحواريين وعلى
المرسلين المسيحيين مثل بطرس بروما ، ويعقوب بأسيانيا ، وغيرهما
وهي - مسيحية - ممتدة بامتداد الزمان والمكان ..

- العقيدة السائدة لدى المسيحيين بأن من ادخل غير مسيحي في المسيحية
دخل الجنة ، فكثر البشرون لخلوتهم أولا ثم لهذه الحجائل من الشسحوب
لنصرانية التي غمرتها المادة وأرادت ان تنجي أرواحها وليس لديها الوقت
أو الأساليب للتقنية فجلات الى المبشرين واعقت عليهم الاموال ..

- ان اكثر المذاهب للنصرانية لتتشابرا هي الكاثوليكية ؛ فنشطت
أعمال المبشرين تدعو الى ترسيخ الكتلكة وسد الطريق امام غيرها ..

وفي نفس الوقت ظهر الاستشراق ليكون رائدا فكيا امام حركة المد
النيشيزية والاستعمارية التي اتجلبت من اوربا خاصة ؛ واستكشافا يدل لفراة
على العورات الختورية وللتخور المهمة ، فالمستشرقون نفر من الناس جندهم
الاستعمار في ميدان العلم اداة لظن الاسلام وتنشويه حقائقه واصطناع
للفتوق فيه (٢٦) بشتى الحيل والأساليب المختلفة والمتحدة ؛ مثل (٢٧) :

١ - للتعليم في المدارس والجامعات حتى في بلدان للعالم الاسلامي ،
وقد تتلمذ عليهم بعض الطلبة المسلمين .. وايضا اعطاء النج الكبيرة

(٢٦) محمد للزالي ، مع الله : دراسات في الدعوة والدعاة ، مرجع
سابق ، ص ١٠٣ .

(٢٧) عبد المعطى محمد بيومي وعبد الحميد الشاعر ، مرجع سابق ،
ص ١٤٧ ..

والتميزة لأبناء للقيادات والزملاء الحثيين في بلادهم * .

٢ - تاليف للكتب والنشر والموسوعات العلمية ، وترويج العلوم ،
والإكاذيب ضد الاسلام دخل هذه المطبوعات وتوزيعها على نطاق واسع ،
وفي نفس الاتجاه طبع للكتب التعليمية التي تحمل لرسادات وتعليمات صليبية
بلغات هؤلاء البشريين لتكون سلاحا ضد اللغة الوطنية ولغة القرآن * .

٣ - الاتصال بالمجتمعات المنطية عن طريق الصحافة ، اذ ان البشريين -
عادة - يصدرن المجلات الخاصة بهم ، ويصرون للصحافة في العالم الاسلامي
حيانا لأغراضهم عن طريق احتكار المعلومات .

٤ - الارسلات التبشيرية المنظمة ، المنتشرة في اغلب انحاء العالم .

٥ - تكوين الجمعيات الخاصة بالاستشراق ، مثل جمعية المستشرقين
في فرنسا التي اسست سنة ١٧٨٧ م ، وجمعية تشجيع الدراسات الشرقية
في لندن (١٨٢٣ م) ، والجمعية للشرقية الأمريكية (١٧٤٢) وغيرها من
الجمعيات المنتشرة في هولندا والنمسا وإيطاليا وروسيا .

.. وإذا كان فصل الكين عن الدولة - في الدول التي تحمل راية للصليبيين
قد زعم وحدة الكنيسة ، فإنه في الوقت ذاته قد أفسح المجال للبشريين
ليرتدوا مسوح للدين لتحقيق أهدافهم الاستعمارية للكشفية في العالم ،

* حديث شخصي مع : مة محمد نور ، مسئول العلاقات الخارجية
بجبهة التحرير الريفية/قوات التحرير الشعبية ، بمقر الجبهة بالقاهرة ،
بالقاهرة ، في ٦ أكتوبر ١٩٨٢ م .

* تنتشر هذه الكتب الصغيرة التي تحمل مبادئ اللغات الأجنبية
وطرق تعليمها ، مثل الانجليزية ، في أفريقيا ، ويصدر للصليب أغلفة هذه
الكتب لتظن :

Angus Maciver, First Aid in English (Glasgow :

Robert Bibson : 1964).

وأصبح هذا الاتجاه - الاستبشراق التبشيري - في غاية الأهمية بعد زوال الاستعمار المادي والعسكري من أغلب دول العالم ، وأدرك هؤلاء أن الاستعمار العسكري قصير المدى ويزول ويذول القوة التي تدعمه ، لكن الاستعمار المعنوي والفكري أثبت قدما وإطول عمرا ٠٠

ولنطلعت قوافل التبشير ، ومن خلفها دولة الفاتيكان ومجلس الكنائس العالمي وكل الهيئات المستقرة خلفهما ، تدعم المشردين بالقوة المادية والمعنوية لغزو المسلمين في لياقين الثقافية والسياسية والاقتصادية وزعزعتهم عن دينهم ، واحتواء للجماعات اللائينية والوثنيين في العالم لتقصيرهم قطعا للطريق أمام للزحف الاسلامي الذي ينطلق من قوته الذاتية .

والرأصد لحركة التبشير يتبين أنه أنواع متعددة ، حسب للجمهور الذي سيخاطبه بغية تعديل لتجاهه ٠٠ فهناك ما يأخذ صورة النقاش العلمي للجلبى ، وهذا النوع من التبشير ليست له نتيجة إيجابية ، لأن الاسلام اصوله ثابتة لا تتززعزع وهي صريحة وخطية ومنطقية ، وقد يأخذ هذا النقاش صورة سوفسطائية تشكيكية هدفها قلب للحقائق والتحقير من شأن الحضارة الاسلامية ورد اصولها إلى جنور مسيحية ، وقد يأخذ التبشير الصريح - أيضا - مظهر للعنف والمواجهة المسلحة ، كما حدث في الحروب الصليبية على الشرق المسلم ، أو باختطاف الأطفال وهو الاسلوب الذي ابتكره الاسباني (٢٨) واسلوب القصة وغير ذلك . كما أن هناك التبشير الذي يتخضروا اساليب للرحمة بإنشاء المستشفيات والملاجئ وتقديم المعونات ، أو عن طريق مؤسسات التعليم كما تفعل جماعة «الفريز» أو «السورات» ، وكل ذلك يأتي بعد معرفة بتيقة بلهجات أو لفات الأمم التي يمارس فيها هذا التبشير ، ودراسة نفسية هذه الشعوب ومعرفة عاداتها وطقوسها وتقاليدها واتجاهاتها لأروحية ، ومعرفة جماعات للضبط وصناعة للقرار بها لاستمالتهم ماديا

وممنونيا بكل الطرق لفتح الطريق الى شويهم ، والاستماعة بهؤلاء التسادة
انفسهم في اكتساب خبرات هذه للشعوب ، وفي نفس الوقت محاولة لتخليطهم
القادة وجماعات الضغط - في الجانب التبشيري دون ان يكون ذلك بالاسلوب
الصريح .

.. فالبحرورن الاوربيون يحاولون تجنيد قادة الراى في البلاد التي
يمارسون فيها للتبشير والدعوة الدينية ؛ على اساس ان ذلك للعمل هدفه
تقدم هذه للشعوب ، ومحاولة استمالتهم لما يطرح عليهم وجذبهم نحوه *

.. ومحاولات للتبشير بدأت قديما ولها تاريخها الطويل ، وقد استخدمت
وسائل الاستشراق عندما اهتم الفرنسي بيتر الميجل - راهب ديركلوني -
بمعرفة المعلومات اللواتية عن الشرق لغزوة فكريا وعينيا (٢٩) .
وتحت اتصالات عن طريق البعثات التبشيرية التي وحيبت نفسها لخدمة الكنيسة
وتمت ترجمة القرآن كمدخل لمعرفة هذا الدين الذي يعتقده المسلمون او الذي
من الممكن ان يدين به غير المسلمين وينجبوا اليه ..

* يختلط الامر على بعض للجهدين المسلمين من غير العرب ، فالدكتور
احمد سمبولوفتش ، استاذ العقيدة والفلسفة الاسلامية بكلية للدراسات
الاسلامية بسلافيا في يوغوسلافيا ورئيس للشيخة الاسلامية لجمهوريات
اليوسفة والهرسك وكرواتيا وسلوفينيا ؛ يرى - في اطروحة للدكتوراه -
ان « للاستشراق قيمة دينية ذات اهمية خاصة للشرق والغرب على حد سواء
فقد حاول ان يقيم جسرا بين الديانتين : الاسلام والمسيحية ويفضل تم
تحول العلاقة بين الديانتين من العدوة الى التعاون الممكن ، كما استطاع
الاستشراق ان يفتح للعقل الاوربي للاسلام وان يتعاون هذا العقل بين الهللا
والصليب » : انظر : احمد سمبولوفتش « مرجع سابق » ص ٢٢٨ ، ولكن
اذا كان الاستشراق قد حاول فعلا اقامة جسر بين الشرق والغرب ، فما
هذا الا لضرورة معرفة الرعيان بعلم الشرق ولغاته للدفاع عن العقيدة اشيعية
ومنح للتشاور الاسلام ..

Games Kirstzeck, Op. Cit., p. 94

(٢٩)

فكان الهدف من دراسة الغرب للبلدان الإسلامية هو هزيمة البلدان باستلحقتها ذاتها ، وقد سعى الأوربيون حروبهم المباشرة ضد المسلمين به (للصليبية الجديدة) أو (للصليبية الروحية) التي تدعو للصليب وفي نفس الوقت تحظى فكرة مشوبة عن الاسلام ينفرد منها غير المسلمين .

وقد اشتملت حركة التبشير أثناء الحروب للصليبية الشهيرة ، واقيم أول مركز للتبشير على يد أحد الصليبيين سنة ١١٥٤ م على جبل الكرمل وكانت صلاة للقداس التي دعا اليها البابا أوربان الثاني ؛ من كليمنت من أعمال فرقتا في سنة ١٠٩٥ م لنصرة أول حملة صليبية ؛ بازالت في اذهان هؤلاء للصليبيين (٣٠) ، ثم جاء فرانسيس لوف أسيس (١١٨٢ - ١٢٢٦ م) فقام نظام للفرنسيسكان الذي يحتفل اليوم اقصى حركة تبشيرية في العالم (٣١) ٠٠ فكانت عملية الاستشراق من بدايتها - كما يشهد تاريخ الحركة الاستشرقية - عقائدية محضة (٣٢) ثم بدأت الدراسات العربية والاخرى استجابة لحاجات العمل التبشيري ٠٠

وقد ساعدت الكنيسة الاتجامات التقاربية نحوها ، فعندما أرسل الأمير غفر للدين المعنى في لبنان بعثاته الطلابية الى روما في القرن السادس عشر ، رحب بذلك البابا جريجوريوس الثالث عشر في روما ، وشجع هذا الاتجاه ومنح الطلاب اللبنانيين أرضاً ومساكن وأنشأ لهم مدرسة خاصة اسمها - عام ١٥٨٤ م - « المدرسة المارونية » وهي المدرسة التي تخرج

(٣٠) محمد عبد القادر حاتم ، مرجع سابق ، ص ١٩٢ ٠٠ وانظر : صلاح نصر ، مرجع سابق ، الجزء الثاني ، ص ٢٢٤ .
(٣١) وحيد الدين خان ، المسلمون : بين الماضي والحاضر ، ترجمة ظفر الاسلام خان ، الطبعة العربية الأولى (القاهرة ، المختار الاسلامي : ١٩٧٨) ص ٢٠ .

(٣٢) شاخت ويوزورث (تصنيف) ، تراث الاسلام ، ترجمة محمد زهير السمهوري ، الاقسام الأول ، سلسلة عالم المعرفة ، العدد الثامن : شعبان رمضان ١٣٩٨ هـ أغسطس ١٩٧٨ م ص ٦١ ٠٠

فيها بنفص المثقفين اللبنانيين ورجال الدين الذين عادوا الى بلادهم وكانوا
نواة الانشقاق والطلابية بدولة المولدة في لبنان (٣٣) ٠٠

ولانتشرت البعثات التبشيرية للكاثوليكية ، وكان اولها بعثة الاباء
اليسوعيين (١٥٤٢ م) وقد قام اعضاء هذه البعثة باذخال للنصرانية الى
الصين ، كما اُسسوا في امريكا الجنوبية جميعات للتحويل الى النصرانية ؛
لتحويل الهنود للحمر والازنوج الافريقيين (بالاضافة الى المسلمين الذين
اتوا من الاندلس فرلوا من محاكم التفتيش) الى النصرانية (٣٤) ٠

٠٠ وانتظمت عمليات التبشير وازداد دعمها للمادى والمعنوى عندما
اهتمت البابوية وكثير من المسيحيين بأمر اتحاد الكنائس واتفاقهم مع
المسيحيين للشرقيين ، وادى الجدل في تفسيرات الكتاب المقدس ومناقشات
البروتستانت والكاثوليك الى دراسة اللغات الشرقية ومعرفة أهلها ٠٠ كما
ادى الخطر للتركي الاسلامي الى دراسة لوثق للامبراطورية العثمانية وللإسلام ،
من منظور ان د الامبراطورية التركية هي للزعب الحالي للعالم ، (٣٥) ورغم
الاعتراف الاوربي بأن العثمانيين هم الجانب الاكثر تسامحا - في الصراع
للتركي الاوربي - الا ان هذا الصراع قد فتح للمبشرين طرقا جديدة استمالوا
فيها للكثيرين الى جانيهم ، وكان ذلك فرصة لأن يوعزوا لخضائ العالم
الاسلامي الى الاسلام ، وتصوير المسيحية على انها بطبيعتها ملائمة
للتقدم (٣٦) ٠٠

(٣٣) جوزيف مغيزل ، د الاستلام والمسيحية العربية والقومية العربية
العثمانية ، مجلة المستقبل العربي ، العدد السادس والثلاثون : ابريل ١٩٨١
ص ٩١ ٠٠

(٣٤) عثمان الحكام : مرجع سابق : ص ٤٧ ٠٠
(٣٥) شاخنت وبيزورث (تصنيف) ، الجزء الأول ، مرجع سابق ،
ص ٢٨٦

(٣٦) نفس المرجع السابق ، ص ٨٤ ٠٠

٠٠ وقيل أن ينتصف القرن الثامن عشر ، انضمت في روما سنة ١٧٣٦م حلقة توجهت الى المطارنة ورجال الدين ورؤساء الأديرة بالتوصية التالية(٣٧):

« ناهي بأن تفتح في المدن والقرى والأديرة مدارس يتلقى فيها الصبيان العلوم ، اننا نحث المطارنة والكهنة ورؤساء الأديرة على التعاون في سبيل تحسين المعلمين وتسجيل أسماء للصبيان القادرين على تحصيل العلم وحملهم على التوجه بهم الى المدارس ، وعلى المعلمين الذين يختارون من مدرسة روما أن يطلعوا الأولاد في المدارس ويثقفوا الأطفال في القرى المجاورة ، وكانت تلك إشارة للبدء لانشاء شبكة كبيرة من المدارس اليسوعية في العالم تحت دعاوى التثقيف ، ولم يسلم العرب المسلمون من هذا التثقيف اليسوعي ، لاذ بدأت الدعوة المنظمة لفكرة « المروية فقط » بدلا من فكرة « العربية والاسلام » (٣٨) لينحل العرب انفسهم في صراعات مختلفة دخلية وازدادت الارساليات ، وتنوعت الجمعيات المسيحية التبشيرية واخذت صفة العالمية ، وشمل هذا التنوع المودة باعتبارها من المؤثرات الكبرى في التنشئة الاجتماعية ، فتكونت الجمعية الأولى للشباب المسيحيات في انجلترا عام ١٨٥٥ م ، وتكون اتحادها العالمي في سنة ١٨٩٤ م واتخذ من لندن ٠٠ مقرا له ، وانتشرت في هذه الجمعيات النسائية في العالم ، وبلغ تعدادها نسبة كبيرة من التنظيمات الأخرى انتشرت في ٦٥ دولة وبلغ مجموع عضواتها أكثر من مليون شابة مسيحية عام ١٩٣٨ م ٠٠ ثم تكون « مجلس النساء العالمي » عام ١٨٨٨ م ، والاتحاد العالمي للطالبة المسيحيين سنة ١٨٩٥ م واتصل بمقتضى أعماله وتحركاته بكثير من مسائل الاجناس محاولا حلها بطرح مسيحية (٣٩) ٠٠

(٣٧) جوزيف ميشيل ، مرجع سابق ، ص ٩١ ، ٩٢ ٠٠
 (٣٨) محمد عمارة « الجامعة العربية والجامعة الإسلامية » ، مجلة المستقبل العربي ، للعدد ٢٤ : فبراير ١٩٨١ م ، مرجع سابق ، ص ٨٧ ٠
 (٣٩) انسا - ت - نلسون ، معادي تارويج حركة السلام ، مررب عن الألمانية (للجزائر ، الكتبة المصرية بالجزائر : ١٩٢٨) ص ١٧ ٠٠

وعندما بدأ سياق الاستثمار في إفريقيا يأخذ صورة جذية في السنوات التي تبدأ من سنة ١٨٧٠ م ، وقيل أن ينمقد مؤتمر برلين ١٨٨٤/١٨٨٥ م ليضع الفوائد الفلسفية لاستقلال الأوربيين لإفريقيا وتقسيمها بينهم (٤٠) . كانت طائفة الفرسان للرهبان الدولية المروقة باسم The International Order of Good Templars والتي تأسست سنة ١٨٥٢ م ؛ قد شمل برنامجها إفريقيا لنشر فكرة الأخوة المسيحية ولتشمل عملها الشباب بوجه خاص (٤١) . ولتعمل هذه الطائفة بجانب للصليب الأحمر الدولي واللجنة الدولية للصليب الأحمر التي أسسها « هنري بونان » سنة ١٨٦٣ في جنيف ٠٠ وزاد بعد ذلك اتحاد جمعيات للصليب الأحمر الذي تأسس سنة ١٩١٩ ومقره باريس . يضم آلاف جمعيات للصليب الأحمر ، بالإضافة إلى جمعيات للصليب الأحمر القومية وجمعيات للشباب للصليب الأحمر وغيرها ٠٠

وكان التركيز - لايزال - على إفريقيا بعد أن لصطفت الحياة في مناطق كثيرة في القارة بطابع إسلامي قوى ومؤثر في جذب اللادينيين إلى الإسلام (٤٢) ٠٠

٠٠ وكانت أعمال المشيرين تدار من جانب المنظمات للتصيرية المالية وعلى رأسها الفاتيكان بالإضافة إلى حماسهم للدولة التي ينتسبون إليها (٤٣) .

ومع بداية القرن العشرين ؛ ومع لتعصب العنصرى للأوربيين في القارة الإفريقية ؛ اعترف المشيرون بأن الإسلام قد حقق لخرافات قوية

(٤٠) صلاح نصر ، مرجع سابق ، الجزء الثانى ، ص ٣٣٨ ٠٠

(٤١) لنا - ته - نمون ، مرجع سابق ، ص ١٦ ٠٠

(٤٢) شاخت ووزورت (تصنيف) ، الجزء الأول ، مرجع سابق ،

ص ١٦٣ ٠٠

(٤٣) لوتسكى ، مرجع سابق ، ص ١٥٧ ٠٠

دخل القارة ، وإن ذلك يرجع إلى « عقيدته البسيطة وأخلاقه التوكلية (٤٤) »
 وبدأ البحث عن زعماء تشبهوا بروح الغرب ليكونوا صوت هؤلاء للدعاة في
 أوطانهم ، وفي عام ١٩٠٦ - الذي يعتبر انطلاقة قوية للمبشرين - عقد القس.
 « زويمر » رئيس ارسالية التبشير الحربية في البحرين اجتماعا دعا فيه إلى
 مؤتمر للمبشرين المسيحيين ، وفي يوم ٤ أبريل من سنة ١٩٠٦ م افتتح مؤتمر
 للمبشرين في القاهرة في منزل هرابي باشا في باب اللوق ، وبلغ عدد مندوبي
 ارساليات التبشير ٦٢ بين رجال ونساء ، بالإضافة إلى المندوبين عن
 ارساليات الأخرى ، ولتخبط القس « زويمر » رئيسا للمؤتمر ٠٠ ويتم بحث
 موضوعات تم جمعها في كتاب كبير يانم (وسائل التبشير بالتمصيرية بين
 المسلمين) ، ووضع هذا المؤتمر خطة طويلة المدى - تنفذ حتى الآن - لضرب
 الإسلام في بلاد العالم غير الإسلامية ، بالإضافة إلى محاربة المسلمين أنفسهم
 بتشكيكهم في دينهم دخل يارهم الإسلامية (٤٥) ٠٠ واستمر المبشرون
 ينفذون خطة مؤتمر القاهرة للتبشيري الأول عام ١٩٠٦ حتى الآن ، وفي إطار
 هذه الخطة انعقد مؤتمر تنصيري في أمريكا الشمالية في الخامس عشر من
 أكتوبر عام ١٩٧٨ واستمر لمدة أسبوع ، وتم الاتفاق في هذا المؤتمر على
 أربعين ورقة عمل من المؤسسات التبشيرية المعنية ، وحضره أكثر من مائة
 وخمسين مندوبا ، منهم واحد وهو « تقديم النصرانية إلى ملايين المسلمين
 في العالم » حيث يقول المبشر النصراني ليتون فورد Lyton Ford في تقديمه
 للكتاب الذي ضم بحوث المؤتمر : « إن مهمة القيام بأشراك المسلمين في بشاراة
 المسيح كانت دائما من التفضيلات التي تولجها الكنيسة القسطنطينية ، واليوم

William J. Roome, «The Dead weight of Islam in the (٤٤)
 Western and Eastern Sudan». The Modern World,
 Vol. 4, No. 2, April 1914.

(٤٥) ٠١ ل. شاطييه ، القاهرة على العالم الإسلامي ، ترجمة محب
 الدين الخطيب ومساعد اللياق ، الطبعة الرابعة (القاهرة ، المطبعة التمليلية :
 ١٣٩٨ هـ) ص ١٩ ٠

أصبح هذا التحدى أكثر وضوحاً لأن الوقائع السياسية تخططنا ننقبه الى أن هناك تفهما لدى عدد من المسلمين في العالم الاسلامي لفهم ما قال به المسيح، (٤٦)

وصل لد التبشيري في إفريقيا فروته منذ بداية القرن ، كمسائل لانحصار النفوذ المادي والعسكري للمحتلين في القارة ؛ وحاول للوصول الى كل رقعة فيها خاصة في المناطق البعيدة ، ففي عام ١٩١٩ أسست الكنيسة الانجليزية النظامية Methodist Church أول ارسالية تبشيرية في قرية « ايكوت لكبين » - في شرق نيجيريا - ولكن لم يعض عام ١٩٤٨ م حتى وصلت الطوائف والفرق المسيحية الأخرى في نفس القرية الى ثمانى طوائف تتنازع على تقديم المونة والانجيل ؛ وهذه الهيئات الدينية هي : (٤٧)

- Kwa Ibo (English interdenominational) 1920.
- The Roman Catholic (Irish order) 1925.
- The American Lutheran (Missouri Syond) 1936.
- The African Apostolic (Africa) 1936.
- The Christ Army (African) 1940.
- The American Assemblies of God — 1946.
- The American Seventh Day Adventist — 1948.

بالإضافة الى الكنيسة الانجيلية النظامية ، وهذه الهيئات الدينية للتبشيرية تدير اليوم عددا من الكنائس والمدارس والمستشفيات ، بالإضافة الى انها حصلت جانبا كبيرا من مسئولية توفير التعليم النظامي والخدمات الطبية ، لأمالى المنطقة مما يقرب الاتجاامات نحوم ويشكل تحديا كبيرا

-
- McCurrey (ed), *The Gospel and Islam*, (U.S.A. : (٤٦)
World Wisen International : 1978) pp. 10-75.
William R. Pascom and Melville J. Hérskovits, *Ou. Ct*, (٤٧)
p. 445.

للهيئات الاسلامية والمسلمين ، خاصة وان هؤلاء المبشرين يبسطون امور
المسيحية بما يتماشى مع الذين يخاطبوتهم بقصد استمالتهم الى الدين
المسيحي * ٠٠

٠٠ لن افريقيا تعتبر اليوم في طليعة القارات التي تشهد تسارعا
ممتازا في التمسيس لدينى بين المسيحيين ؛ وفي نفس الوقت تشهد انبعاثا
اسلاميا واضحا ، وهذا لك الاسلامى يحتاج الى تدعيمه لدى الذين توجه لهم
هذا الدين الاسلامى وندعو له بينهم ٠٠

* الاتجاه الآن لدى المسيحيين الى تبسيط امور الدين ، نفى اوربا
ارتفعت مؤخرا صيحة تطالب بتغييرصوص التوراه والانجيل في ضوء
المساواة بين الجنسين ، وقد تالفت لهذا الغرض لجنة تضم خمسة وعشرين
علما ومتزجما برئاسة القسيس بروس م . متزجر استاذ المعهد الجديد
في كلية اللاهوت بجامعة برنستون بامريكا ٠٠ لنظر : محمود زايد ، « شىء
للتذكير » ، صحيفة الشرق الاوسط ، في السابح من يناير عام ١٩٨١ م ٠٠

المبَابُ الثَّالِثُ

الاتصال في مجال الاعلام الاسلامي في الخارج

الفصل السادس : التثاقم بالاتصال في مجال الاعلام الطياعي ٠٠

الفصل السابع: الاتصال في إطار المنظمات والهيئات والجامعات الاسلامية.

الفصل السادس

القائم بالاتصال في مجال الاعلام الاسلامي الطباعي

- المبحث الأول : القائم بالاتصال ودوره في مجال الاعلام الاسلامي
- المبحث الثاني : الاتصال الاسلامي في البلاد غير الاسلامية .٠٠

المبحث الأول

التعالم بالاتصال ودوره في مجال الاعلام الاسلامي

يتميز الاعلام الاسلامي بانه ينطلق من منطلقات ثابتة واسس لها مرتكزات واضحة . فاستراتيجية الدعوة الاسلامية مبنية على اصول ثابتة في القرآن الكريم والسنة النبوية ، والى هذه الاصول يرجع التشريع الاسلامي منذ بداية الدعوة الاسلامية وحتى يرث الله الارض ومن عليها ..

فاساسيات الاعلام الاسلامي - اذن - لاترسمها اجتهادات مجتهد (١) مهما كانت مفزلة هذا الداعية ، ولاتخضع في عصر من العصور لشهوة حاكم او فزوة قائد او تقدير بتغير الاحوال واختلاف الظروف ، وهي واضحة جلية. فقد رسم القرآن الكريم برنامجا كاملا يتضمن جميع المعارف التي يحتاج اليها الناس ليصبروا للغاية من حياتهم (٢) ، وليكون بمثابة الاضاءة التي تنير لهم معالم للطريق ، وهذه المعارف شاملة لكل للتواعد والاحكام التي تنظم شئون الحياة في المجتمعات او الدول :

« وفزلنا عليك الكتاب تبيانا لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين » (٣) ..

« فالشرع هو لله وحده ، وليس لبشر حق انشاء عقيدة او لحدث عبادة يدوم لها من دون الله » ..

(١) محمد الفزالي ، مع الله : دراسات في الدعوة والدعاة ، مرجع سابق ، ص ٢٤٦ ..

(٢) نفس المرجع السابق ، ص ١٧ ..

(٣) النحل : ٨٩ ..

١٠٠ اما كيفية الإبلاغ عن الدين والاعلام عنه فالأمر يختلف ، فليست هناك وسائل محددة دون غيرها لنشر الدين الاسلامي ، بل يجب استخدام كل الوسائل المتاحة ، من عصرية وغير عصرية ، لتوصيل كلمة الحق الى الناس اجمعين ٠٠

٠٠ وإذا كان التكتيك هو فن استخدام العناصر والوسائل المتاحة وتحريكها وإدارتها للحصول على غرض معين ، فإن الإعلام الإسلامي يستخدم تكتيكات متعددة يختلف باختلاف للجماعات والدول والجياليات الموجه اليها هذا الاعلام ٠٠

فالاعلام عن الاسلام في الدول الاسلامية يختلف عن الاعلام بين أصحاب الاديان السماوية غير الاسلامية ، وهي المسيحية واليهودية ، وكذلك الأمر يختلف عند توجيه هذا الاعلام الاسلامي الى الأقليات الاسلامية أو عند دعوة للدينين الى الاسلام ٠٠

فأول وسيلة تتغير حسب الممكن والفتح ، والنطق الاعلامي يختلف من ظرف الى آخر ، لكن أساس الدعوة ثابت ومرجعه الى القرآن الكريم - دستور الاسلام الأول - والى السنة الشريفة ٠٠

ولذا كانت وسائل الدعوة الاسلامية متعددة ، ومنها للقوة الحصنة التي لفتش عن طريقها الاسلام في اغلب البلدان غير العربية حيث كانت اخلاق التجار ابلغ خطبة تدعو الناس الى الاسلام ، وللخطابة التي هي من شعائر الاسلام حيث يجتمع المسلمون - كل اسبوع في المساجد وفي كل عيد في الميادين للرحبة وفي موسم الحج - لسماع الداعية يدعو لدين الله ، فهناك وسائل اعلامية حديثة وجب استخدامها لابلاغ دعوة الاسلام لكل الناس ، ومن هذه الوسائل : « للطباعة » ٠٠

٠٠ وإذا كان الاعلام للتخفيف قد أولى اهتماما كبيرا بوسيلة الاتصال

باعتبار « الوسيلة هي الرسالة » The medium is the message كما يقول « ماكولان » McLuhan ، على أساس ان الوسائل للحديث في الاتصال قد جعلت من العالم اتساعه « قرية عالمية » Global Village و خلقت لدى لكترين وعيّا جمعيّا Collective consciousness نتيجة تمدد للرسائل الموجهة اليهم وتنوعها ، فان هذا الاعلام قد جعل القائم بالاتصال Communicator حلقة أساسية من حلقات للدائرة الاعلامية أيضا ..

والقرآن الكريم قد اعطى أهمية كبيرة للدعاية الاسلامية : « وما ارسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم (٤) » ، على أساس ان شخصية القائم بالاتصال لها تأثير في الاستجابة الى الدعوة من عندها ، فهو الذي ينفذ الى نفوس الذين يدعونه الى الاسلام فيقربهم الى الدعوة ، او تكون فيه حنوة طبع وغلظة نفس فلا يميل أحد اليه (٥) « ولو كنت فظا غليظ القلب لانقضوا من حولك » (٦) ..

.. وقد كان للرسول ﷺ يهتم اهتماما كبيرا بالقائمين بالاتصال منذ بداية الدعوة الاسلامية ، وكانت الوفود تأتي اليه تطن انضمامها الى حكومته ، ويرسل معهم عند عودتهم معلمين يعلمونهم الاسلام في بلادهم ، ومؤلا للمعلمون هم أول صنف من الدعاة ... بعد الرسل - وعلى ايديهم دخلت القبائل في الاسلام وتم جمع الصدقات من كل القبائل ووزعت على الفقراء توزيعا مطيا ولم يرسل الى المدينة الا الفائق (٧) ، وقد كان الدعاة ينهجون نهج للنبي ﷺ في الدعوة الى الاسلام ..

● منهج الرسول في الدعوة الاسلامية :

يختبر الأنبياء ، مهما اختلفت امكنتهم وازمنتهم ، اصحاب دعوة واحدة

(٤) ابراهيم : ٤ ..

(٥) محمد ابو زمرة ، الدعوة الى الاسلام ، مرجع سابق ، ص ١٢٨ ..

(٦) آل عمران : ١٥٩ ..

(٧) احمد ابراهيم الشريف ، مرجع سابق ، ص ٢٥٢ ..

أساسها التوحيد ٠٠ ولكن الاخلاف يأتي من العجز بسبب تنازع المصالح
والامواء :

« كان الناس أمة واحدة فبعث الله للنبيين مبشرين ومنذرين وأنزل معهم
الكتاب بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه ، وما اختلف فيه الا الذين
أوتوه من بعد ما جاءتهم البينات بغيا بينهم ، فهدى الله الذين آمنوا لما
اختلفوا فيه من الحق باذنه ، والله يهدي من يشاء الى صراط مستقيم » (٨) ٠٠

وقد أمر الله للنبي محمدا ان يقتدى بالمسلمين من الرسل في الدعوة
الى الله تعالى :

« فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل ولا تستعجل لهم » (٩) ٠
ونذكر القرآن قصص الانبياء ، ليوضح للنبي مناهجهم في الدعوة وكيف
صبروا واستخدموا كل جهودهم لاعلاء كلمة الله ٠٠ فنوح - عليه السلام -
تحمل الأيلاء في سبيل دعوته ، ولم يكتف بثخرية الساعرين او انفصال
الزوج ولولد عن موكب الدعوة أو عدم استجابة قومه : « قال رب اني دعوت
قومي ليلا ونهارا * فلم يزدكم دهائى الا فرورا » (١٠) لكن الله أبقى رغم
كيد الظالمين ٠٠

وابراهيم - خليل الله - صمد في وجه طغيان قومه ولصرارهم على
عبادة الأصنام ، وكان منهجه يقوم على استعمال الحجة والبرهان والمنطق
العقلى : « اذ قال لأبيه يا ابت لم تعبد ما لا يسمع ولا يبصر ولا يغنى عنك
شيئا * يا ابت انى قد جاءنى من العلم ما لم يفتك فاتبعنى اهدك صراطا
سويا * يا ابت لاتعبد الشيطان ان للشيطان كان للرحمن عصيا * يا ابت
انى أخاف ان يمسخك عذاب من الرحمن فتكون للشيطان وليا » (١١) واستمر
في دعوته ليظهر بيوت الله وقلوب أهله من كل شرك ٠٠

(٩) الاحقاف : ٣٥ ٠٠

(٨) المائدة : ٢١٣ ٠٠

(١١) مريم : ٤٥ ٠٠

(١٠) نوح : ٦ ٠٠

وموسى ، عليه السلام ، جاهد لاعلاء وحدانية الله ضد طغيان فرعون
 وطلب من الله مؤازرته بمن يشد أزره فى المناظرة للعنصرية لظهور الحق :
 « رب اشرح لى صدرى * ويمسر لى امرى * ولحلل عقدة من لسانى يفقهوا
 قولى * واجعل لى وزيرا من أهلى * هارون أخى * اشدد به أزرى واشركه
 فى امرى » (١٢) ٠٠

وجاء المسيح عيسى عليه السلام عندما انصرفت قلوب للناس الى
 المادية ليخلصهم من الشهوات والرهائل وليبشر بالنبى محمد ﷺ : « واذ نال
 عيسى ابن مريم يا بنى اسرائيل انى رسول الله اليكم مصدقا لما بين
 يدى من التوراة ومبشرا يرسل يأتى من بعدى اسمه أحمد » (١٣) ٠٠

ولختم الله الرسالات السماوية بدين الاسلام الذى بعث به محمدا الى
 الناس أجمعين بعد أن غرقوا فى عبادة الأوثان والأصنام ، ونزل للقرآن الكريم
 دستور الاسلام مصدقا للبينات السابقة : « وانزلنا إليك الكتاب بالحق
 مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيئنا عليه * فاحكم بينهم بما نزل
 الله » (١٤) ، ومؤكدا أن الله واحد لا شريك له : « وان الرسالات السابقة
 كانت من عند الله تعالى ، وان الاسلام شامل لكل قيم الأديان السابقة ،
 فهو للنس أجمعين : « يأيها الناس انى رسول الله اليكم جميعا » (١٥) ٠٠

٠٠ وقد ساق للقرآن قصص السابقين من الأنبياء على محمد لتثبيت
 فؤاده وللتكليل على أن طريق الدعوة شاق وطويل ، والسبيل الى ابلاغها
 يتطلب للجهد والمثابرة ، وكذلك لتوضيح مناهج الدعوات السابقة وعوامل

(١٢) طه : ٣٦ ٠٠

(١٣) الصف : ٦ ٠٠

(١٤) المائدة : ٤٨ ٠٠

(١٥) الاعراف :

انتشارها ومصادفها من صعوبات ، للاسترشاد بكل ذلك عند الدعوة الى الدين الاسلامي ..

ويعتبر الرسول ﷺ هو الداعية الأول الى الاسلام ، وقد شمل منهجه في الدعوة سائر مناهج الانبياء السابقين ، وكانت دعوته تقوم على : (١٦) .

١ - الدعوة على البصيرة والوضوح :

وهذا للوضوح في شخصية الرسول يتضمن جوانب كثيرة خاصة بالداعي وبالدعوة التي يدعو اليها ، وبالدخيل مخاطبتهم ويوجه اليهم دعوته ..

فالبصيرة الخاصة بمعرفة الداعي لنفسه تتضمن معرفته باصول الدين الذي يدافع عنه ، ومعرفة أغراض الدعوة ومسائلها وغاياتها ، وقد كان الرسول الكريم ﷺ يعرف ان الاسلام من يقوم على الوضوح والبرهان فلا غموض ولا اسرار ولا التواء ، وكان يعرف ان الوقت لتقبل الدين الجديد قد حان .. وللليل على ان الجامعيين كانوا يتطلعون الى نظام جديد انهم كانوا يتحدثون عن علامات ونذر تنبئ عن قرب ظهور نبي منهم ، وقد روى القدماء معجزات قالوا انها وقعت قبيل ظهور الاسلام لرحلها به ومنبئ به بقرب ظهوره ، وهذا دليل على ان الجامعيين تطلخوا الى الإصلاح والى ظهور مصلح يحقق ذلك (١٧) كما انهم كانوا يشعرون بضرورة الاتحاد ضد تهديد الروم لهم في الشمال والفرس في الشرق والأحباش في الجنوب ..

.. وتظهر قوة العقيدة وصدقها عند النبي عندما لجأ أهل مكة - في بداية الدعوة - الى أبي طالب يطالبون منه للتدخل انح ابن أخيه من التعرض

(١٦) آدم عبد الله الألوذي ، تاريخ الدعوة الى الله : بين الامس واليوم ،

مرجع سابق ، ص ٤٤ ..

(١٧) ابن هشام ، الجزء الأول ، مرجع سابق ، ص ٢٢١ ..

لقدسات للقبيلة وتسفيه آلهتها ، ويظن محمد أن جمه قد ضعف عن نصرته ،
فيقول في اصرار ولبام : (١٨) •

• يا عم • ولله لو وضعوا للشمس في يميني والقمع في يساري على أن
أترك هذا الأمر حتى يظهره الله أو أهلك فيه ماتركته • •

٢ - اثبت على البدا والدفاع من لجه :

• • تعتبر سيرة النبي أعظم دعاية للمسلمين بعد القرآن ، فهي في جملتها
وتفاصيلها تدل على صدقه • • وبيان أهمية الجانب الشخصي والسلوكي للقائم
بالاتصال ، نجد أن مرقل عندما جاءه خير الدعوة بكتاب رسول الله ﷺ
ولقى أبا سفيان ، كان مؤلله عن سيرة الرسول وعن شخصه وأخلاقه قبل
أن يسأل عن حجته وما جاء به (١٩) • • فأخلاق النبي واستقامة نفسه وأفعاله
وتقريراته مقدمات ذاعت بين أهله وعشيرته ومن تعامل معهم ، وساعدت على
أخذ كلامه مأخذ الجد والتفكير فيه ، فهو - تبيل البعثة - الأمين الذي لم يخن،
والصديق الذي لم يكذب ، وهو صاحب السبق للرجح الذي شارك في الحياة
العامة في مكة منذ صباه مشاركة كان لها أثر كبير في حياته ، فقد اشترك
في « حلف الفضول » الذي كان يهدف إلى نصرة المظلوم بصرف النظر عن قرابته
وتبيلته (٢٠) ، كما اشترك إلى جانب أصحابه من هاشم وقريش في « حرب
الفجار » التي وقعت في الأشهر الحرم ، بجانب اشتركه في تنظيم القوافل إلى
الشام ، فكان على دراية بأحوال البيئة للمربية في مكة وما جاورها من بلاد
العرب ، ويعرف أن دعوته تختلف عن صيحات المصلحين من أهل زمانه أمثال
ورقة بن نوفل وعثمان بن الحويرث وزيد بن عمر وعبد الله بن جحش وأمية
ابن أبي الصلت وتس بن ساعدة الأيادي وغيرهم ، للذين افترقا انتظار أتولهم إلى
نذب عبادة الأصنام والبحث عن دين إبراهيم ، فدعوة الاسلام رسالة من عند

(١٨) نفس المرجع السابق ، ص ٢٧٨ • •

(١٩) محمد أبو زهرة ، الدعوة إلى الاسلام ، مرجع سابق ، ص ٦٤ • •

(٢٠) ابن هشام ، الجزء الأول ، مرجع سابق ، ص ١٤٥ • •

الله ، وما محمد إلا رسول الله إلى الناس جميعا : « يلجأ الناس إلى رسول الله ليحكم جميعا » (٢١) فقام يقادى في الناس : « ألا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا أربابا من دون الله (٢٢) » .

• وثبت للرسول ﷺ في وجهه عصبية التقاليد والعادات القبلية التي غطت على عصبية الرخم والمشيرة ، ووقف ومن معه دون خوف أمام مقارمة قريش للدين الجديد ••

٣ - الدعوة بالحكمة والموعظة الحسنة :

•• كان الرسول ﷺ يستند في دعوته إلى القرآن الكريم الذي حدد أسلوب الدعوة ومنهجها : « ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن » (٢٣) وليس لبشر مهما أوتى من حكمة وبصيرة أن يغير أو يبطل في كلمات الله ، فالدعوة واضحة وصريحة ، وما على الرسول إلا البلاغ ، وبمدها : « إن ربك أعلم بمن ضل عن سبيله » وهو أعلم بالمهتدين « (٢٤) ••

وعندما ظهرت الدعوة الإسلامية ؛ كانت مكة لها منطياتها الأدبية وأسولفها الشعرية حيث تتم المناظرات والناقشات الفكرية التي تقوم على البرهان المجلى والافتناع ، وكان العقل العربي مستعدا للجدل والنظر في كل الأفكار التي تطرح ، ورغم ذلك لقيت الدعوة الإسلامية بجلاتها ووضوحها لاستجابة نفسية من الكثيرين الذين اقتنعوا بها ، وإن حجب بعضهم العصبية القبلية من الإفصاح عن هذه الاستجابة واعانتها على الملا ••

(٢١) الاعراف : ١٥٨ ••

(٢٢) آل عمران : ٦٤ ••

(٢٣) النحل : ٦٢٥ ••

(٢٤) النحل : ١٢٥ ••

٤ - إعطاء المثل والنقد في السلوك :

لم يكن هناك أى تناقض بين سلوك الرسول ، كداعية ، وبين مايدعو له ، فقد كان خلقه للقرآن - كما تقول السيدة عائشة رضى الله عنها - وكان فى كل مايقول أو يفعل نموذجا جيدا لكل ماحوى الاسلام من تعاليم ..

٥ - التدرج في تعديل السلوك :

لكى تكون الدعوة هادئة ومرجوة للنفع يجب ان يكون للداعية على وعسى بكل معطيات الحياة من حوله ، حتى يكون ارحب افقيا وأكثر معرفة بكيفية للدخول الى قلوب من يدعومهم الى الدين الاسلامى ..

وعندما ظهرت الدعوة الاسلامية كانت للوروثات القبلية تقف امام تقبل الناس لهذه الدعوة ، وكانت للعادات المرفوضة قد أصبحت سلوكا ثابتا بحيث يصعب التخلص منها ، فلم يكن من السهل - فى بداية الدعوة - ان يطلب من المسلمين التخلي عن بعض عاداتهم مرة واحدة بعد ان الفوها مدة طويلة ، كما انه من غير الممكن بقاء هذه العادات والممارسات للبيئة تسيطر على سلوك المسلمين بعد اعتناقهم الدين الاسلامى الذى يشجب مثل هذه العادات وينهى عنها ..

ولذلك اتبع الاسلام منهجا وسطا لمعالجة هذه العادات عن طريق التدرج فى تعديل السلوك (٢٥) ، فقد تأجل تحريم بعض العادات السيئة حتى يستقر الايمان فى قلوب المسلمين وحتى يمكن الاستعانة بقوة الايمان فى تعلم عادات جديدة أكثر نفعا ..

ولتوضيح ذلك نجد ان للقرآن الكريم قد واجه مشكلة الخمر ، فمعد الى

(٢٥) محمد عثمان نجاتى ، « مبادئ التعلم فى القرآن الكريم » ، « مجلة عالم الفكر » ، المجلد الثانى عشر (الكويت ، وزارة الاعمال : يناير ١٩٨٢) ص ٤٤٨ ..

تغيير للمسلمين منها وتبخيصهم فيها ، وكانت اول آية في ذلك تشير الى ان نفع الخمر اقل من مضارها : « ويسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس واثمهما اكبر من نفعهما » (٢٦) ، ثم ينتقل الى درجة اكثر في التشدد لحث المسلمين على الامتناع عنها : « يا ايها الذين آمنوا لاتقربوا الصلاة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون » (٢٧) وشملت الآيات الأمر بالامتناع عن شرب الخمر في خمسة اوقات في اليوم ، ليكون بمثابة التدريب والتهيؤ للنفس للمرحلة الجيدة التي تحرم الخمر كلية : « يا ايها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والأنصاب والأزلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون » (٢٨) ٠٠

^{نستد} وهذا الأسلوب في التدرج اضعف حب المسلمين للخمر ، واهل محل الحب بها كرها ونفورا حتى تخلصوا منها نهائيا ، ونفس الشيء حدث مع العادات الأخرى مثل الربا ولقضاء العييد ٠٠

وبهذا الأسلوب العلاجي للفريد قضى الاسلام على موروثات تحط من قدر الانسان ومغزلاته دون تغيير ٠٠

٦ - الاستمالة بالسلوب للترغيب والترهيب ولإزالة الدافع :

لتجه للرسول ﷺ بدعوته في قول الأمر الى أهله وعشيرته : « وانذر عشيرتک الأقربين » (٢٩) ، فكان يدعوهم سرا الى الاسلام ، وما لعبت الدائرة ان لتسعت حتى اصبحت الدعوة عامة : « لتنذر ام القرى ومن حولها » (٣٠) ، ومضت الرسالة تشق طريقها ، والرسول لا يبايأ بجدال الكفار ولنكارهم ٠٠

(٢٦) البقرة : ٢١٥ ٠٠

(٢٧) النساء : ٤٣ ٠٠

(٢٨) المائدة : ٩٠

(٢٩) الشعراء : ٢١٤ ٠٠

(٣٠) الشورى : ٧ ٠٠

وزالت قريش في اغرائها للنبي ، قالوا له : « ان كنت تريد بما جئت به من هذا الأمر مالا جمعنا لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالا ، وإن كنت تريد به شرفا سويناك علينا حتى لا تقطع أمرا دونك ، وإن كنت تريد به ملكا ملكناك علينا » (٣١) ، ولكن هذا للتغريب لم يصرف داعية الاسلام الأول عن دعوته فاستمر يحث الناس على التمسك بالتقوى والاخلاص في الإيمان بآله وإداء العبادات والعمل للصالح وللجهاد في سبيل الله وعمل مايرضى الله ورسوله ، وبين ثواب من أطاع الله وعقاب من خالفه : « وعد الله للذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم مغفرة وأجر عظيم » وللذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم ، (٣٢) وتكررت قصص الثواب والعقاب في القرآن الكريم وكذلك للقصص التي تحمل أمورا متعلقة بיום الحساب والثواب والعقاب ..

٧ - تطويع أسلوب الدعوة لتقتضى الحال :

نزل القرآن من أجل هداية الإنسان ، وقد حدد أسس تلك الهداية وجمع معانيها وضحة لإقامة حضارة إنسانية تقوم على لقيم والاخلاق .. ولأن الاسلام صالح لكل زمان ومكان ، فإن أسلوب الدعوة يختلف من جماعة إلى أخرى ومن مكان إلى مكان آخر حسب معطيات من توجه لديهم للدعوة والوسائل الاتصالية المتاحة والممكن استخدامها في شرح معالم هذا الدين .. وإذا كان الرسول ﷺ قد استخدم وسائل الاتصال التي عرفها أهل زمانه إلا أنه أمر بعض أصحابه بالهجرة إلى الحبشة « فإن بها ملكا لا يظلم عند أحد وهي أرض صدق » (٣٣) ولم يلجأ المسلمون إلى قبائل من الجزيرة العربية ترتبط بقريش دينيا وتحالف معها ، بل كانت للهجرة إلى خارج الجزيرة العربية للفت نظر قريش إلى أن دعوتهم على المسلمين قد يضطروهم إلى الالتجاء إلى قوة خارجية ربما تتدخل لحمايتهم ، خاصة وإن هذه القوة - الأجنبية - لها تاريخها في التهديد ومحاولة فتح الأقاليم العربية ..

(٣١) ابن هشام ، الجزء الأول ، مرجع سابق ، ص ٣١٤ ..

(٣٢) الباقية : ١٠ ..

(٣٣) ابن هشام ، الجزء الأول ، مرجع سابق ، ص ١٣٤٣ ..

• القوائم بالاتصال والتأثير المطلوب في مجال الدعوة :

•• اذا كانت الدراسات الحديثة قد اولت اهتماما كبيرا لوسيلة الاتصال في مجال الاعلام ، فالقوائم بالاتصال من أحد المكونات الأساسية في الاتصال خاصة في مجال الاعلام الاسلامي ، ولقد تمتع الداعية الاسلامي باحترام وتقدير على مدى التاريخ ، ويعتبر مصعب بن عمير - أحد السابقين الى الاسلام - أول داعية يوفد الى خارج موطنه للدعوة للإسلام ، ففي بيعة العقبة الأولى وفد اثنا عشر رجلا من الأوس والخزرج في يثرب ، ولقي النبي هؤلاء في العقبة - بين منى ومكة - وعقد لهم بيعة عرفت ببيعة العقبة الأولى ، ولما عاد هؤلاء في بلدهم أرسل معهم للنبي « مصعب بن عمير » ليعلمهم الاسلام ويفقههم في الدين ويقرا لهم القرآن ، فاستطاع مصعب أن ينشر الاسلام في يثرب وأن يكسب في صف الدعوة أكبر زعيمين في قبيلة الأوس وهما سعد بن معاذ واسيد بن حضير ، مما كان له أكبر الأثر في نصرة في الاسلام في يثرب (٣٤) •

ولم يعد الداعية الاسلامي يقتصر في توصيل رسالته على الخطابية فقط باعتبارها من شعائر الاسلام ، لكن تعددت الوسائل الاتصالية مع التقدم التكنولوجي ، بحث تكثيف أساليب الدعوة مع العصر ••

ولذا كانت الصفحة المطبوعة لها جانبها للضعيف المتمثل في انها صامتة وخالية من الصوت فهذا للضعف يعتبر - في نفس الوقت - مصدر قوة لها ، فهي للوحيدة من بين وسائل الاتصال التي تمكن القارئ من تحديد سرعة القراءة وإيقاعها ولاتحمل وإعادة القراءة والتوقف ومعاودة القراءة والتفوق والاستمتاع برنين جرس الكلمات • فالقوائم بالاتصال يستطيع أن يسبغ للحوية على الصفحة المطبوعة بانخال القوالب التحريرية الفنية والدرامية كالحوار والرسم والصور والكاريكاتور والرسوم والألوان للتعبير عن رسالته

(٣٤) محمد أنزلي ، مع الله : دراسات في الدعوة للدعاة ، مرجع سابق ، ص ٣٣٩ ••

التي يزيد توصيلها وجذب أكبر عدد من القراء. (٣٥) وللتغلب على الخافسة ولغت الانتباه عن الوسائل الاتصالية الأخرى الأكثر جماهيرية مثل السينما والتلفزيون والراديو ..

وكما ان الخطيب مكانه في المجتمع الاسلامي ، فالكاتب ايضا له تقديره الكبير منذ فجر الدعوة الاسلامية ، فقد كان للوحي كتيبه للذين يدونون مايفزل على الرسول ﷺ كما بدا المسلمون - ايلامها - يدونون اخبار للرسول ومايتصل بغزواته وانباء الفتوح والحروب المواقع الاسلامية ..

ونمت الثقافة العربية وكان عمادها للقرآن الكريم ، فقد كثر حفظه القرآن ودلرسوه ومفسروه ، وكانت هناك مؤلفات ومدونات ، فقد أحرق عمر بن الزبير يوم الحرة كتب فقه له (٣٦) ، ثم أسف عليها بعد ذلك وكان يقول : « لأن تكون عندي أحب الي من أن يكون لي مثل إصلي ومالي » .. وكان ابن شهاب الزهري اذا جلس في بيته وضع كتبه حوله فينشغل بها عن كل شيء من أمور الدنيا ، فقالت امراته يوما : « والله لهذه للكتب اشد على من ثلاث ضرائر » ..

فالصحابة - رضوان الله عليهم - قد اهتموا بالتدوين ، فهذا عبد الله بن عمرو بن العاص يذون مايسمع عن رسول الله ، « حدث هجاء انه رأى عند عبد الله صحيفة فساله عنها فقال له : هذه للصابقة ، فيها ما سمعت عن رسول الله ﷺ ، ليس بيني وبينه فيها احد (٣٧) » ..

وكتب ممام بن منبه (٤٠ - ١٣١ هـ) عن ابي هريرة كثيرا من الأحاديث النبوية التي رواها ابو هريرة عن رسول الله ، في صحيفة أسماها « الصحيفة »

(٣٥) طه محمود طه ، « وسائل الاتصال الحديثة » ، « مجلة عالم الفكر » ، المجلد الحادى عشر ، العدد الثانى (الكويت ، وزارة الاعلام : ١٩٨٠م) ص ٨٠ ..
(٣٦) أحمد الحوفي ، مرجع سابق ، ص ٤٣٩ ..
(٣٧) نفس المرجع السابق ، ص ٤٣٦ ..

وفد عثر على مخطوطة منها موجودة الآن بدار الكتب المصرية « برقم ١٩٨١ حديث » كما ألف عروه بن الزبير (٢٣ - ٩٤ هـ) كتابا في سيرة للرسول ، روى أن ابن شهاب الزهري (٥١ - ١٢٤ هـ) جمع كتابا في المغازي ٠٠ واستمر تقدير الكتاب أيام الخلفاء الراشدين ، وبلغ هذا التقدير مداه في العصر الأموي بهذا عبد الحميد ابن يحيى يقول لهم : (٢٨)

« إن الله عز وجل جعل للناس بعد الأنبياء والمرسلين ، ومن بعد المرء المكرمين أصنافا ، وإن كانوا في الحقيقة سواء ، وصرغهم في صنوف للصناعات وضروب المحاولات للى أسباب معاشهم وأبواب رزقهم فجعلكم معشر الكتاب في أشرف الجهات ، أهل الأدب والمروءة والعلم والرواية ، بكم تنظم للخلافة محاسنها ، وتستقيم أمورنا ، وينصائحكم يصلح الله للخلق سلطانهم ، وتعمّر بلادهم ، لا يستغنى الملك عنكم ، ولا يوجد كلف الا منكم ، فأنتم والسنة التي بها ينطقون ويحييهم التي بها يبطلون » ٠٠

(٢٨) القلقشندي ، الجزء الأول ، مرجع سابق ، ص ٨٥ ٠٠

المبحث الثاني

الاتصال الاسلامي في البلاد غير الاسلامية

الدعوة في الاسلام فريضة كمسائر الفرائض والواجبات التي نيطت بعنق الفرد من صلاة وزكاة وحج البيت - عند الاستطاعة - وغير ذلك .. فالدعوة لايفرد بها مسلم دون مسلم (١) ، ولذلك فهي ولجبة على المسلمين في كل زمان وفي أية جهة .. ورغم ذلك ، فإنه من المعترف به دوليا أن حق جمع ونشر المطومات ليس وقفاً على الدعوة الاسلامية فقط دون غيرها ، او على شخص واحد او مجموعة دون أخرى ليا كانت معتقدات الشخص أو المجموعة ، وإنما هو حق للجميع فرادى وجماعات ،وممارسة هذا الحق ينبغي ألا تحتكرها أية مجموعة (٢) ..

ونتيجة لذلك نجد أن أعداد المهنيين في مجال الاتصال تسجل زيادة هائلة ، كما أن مهاراتهم ومؤهلاتهم في تطور مستمر ، ومن الصعب وضع هذه الظاهرة في صورة كمية نظرا للافتقار إلى الإحصاءات الأساسية للمقارنة لمختلف البلدان ، كما أن البيانات المتاحة تختلف بصورة واسعة من حيث تطابقها حتى ولو كانت متزامنة ١١٠٠

فقطاع الاتصال اتسعت ممانية وأصبح يضم جانبا كبيرا من التعليم والعلوم وجانبا من الأنشطة الثقافية والخدمات الصحية والإدارة للعمامة

-
- (١) محمد الغزالي ، مع الله ، مرجع سابق ، ص ١٧٤ ..
(٢) التقرير النهائي للجنة الدولية لدراسة مشكلات الاعلام « ماكبرايد » المؤتمر العلمي الأول لكلية الاعلام : مجموعة البحوث (للقاهرة ، كلية الاعلام : ٢٧ - ٢٩ ديسمبر ١٩٨١) ص ١٨٣ ..

والخدمات المالية ، حيث أن التكنولوجيات الجديدة لمعالجة المعلومات والحسابات الإلكترونية في سبيلها إلى غزو كل قطاع (٣) ٠٠

ولذا كان للقائم بالاتصال في البلاد الإسلامية يجد تحديات كبيرة ، فإن للقائم بالاتصال في البلاد غير الإسلامية تزدد أمامه هذه الصعوبات وتنوع ، فهناك عوائق متعددة ، مثل السياسة الدولية - داخليا وخارجيا - للدولة . الذي يوجه إليها للقائم بالاتصال دعوته ، وجماعات الضغط ولتخاذ القرار ، وبيئة الاتصال ، والاحتكار والتركيز في الاتصال الدولي ، بالإضافة إلى كل المشاكل الاقتصادية الخاصة بنشر الاعلام الإسلامي (٤) ٠٠

ونظرا لتعدد مشاكل الاتصال في البلاد غير الإسلامية ، فقد كان الرسول ﷺ يهتم أكبر اهتمام بأن يكون المبعوث إلى بيعة أو إلى قوم يرجع في أصله إلى هذه القبيلة أو إلى هؤلاء القوم ، لضمان سهولة التفاهم المشترك ، فالقرآن الكريم يقول : « وما أرسلنا من رسول إلا بلسان قومه ليبين لهم » (٥) ، وقد سار للولاة في الأمصار الإسلامية على هذا النهج حتى يكون المبعوث على معرفة بلغة المرسل إليهم وعاداتهم وتقاليدهم ودينتهم ومواطنهم الضعف فيهم والوسائل التي تجنبهم وتساعد على تغيير اتجاهاتهم أو تثبيتها ، فهو حينما يلم بذلك كله ستكون لديه الوسيلة المناسبة للدعوة لدينه وصد الهجوم عنه (٦) ٠٠

وتطبيقا لذلك ، نجد أن أحمد بن طولون عندما أسس دولته في مصر وجعل للقطائع عاصمة لها ، كان يؤمن بضرورة كسب ثقة الناس ومودتهم فاختر مستشاريه وأعواله من أهل البلد لأنهم يفهمون نفسيه مواطنيهم

(٣) نفس المرجع السابق ، ص ١٨١ ٠٠

(٤) محمد علي اللويني ، مرجع سابق ، ص ٥٥ ٠٠

(٥) آل عمران : ٤ ٠٠

(٦) عبد الحليم محمود ، مرجع سابق ، ص ٣٩ ٠٠

ويستطيعون التأثير فيهم ، وعندما استتب له الأمر استكتب رجلا من أهل مصر يسمى « جعفر بن عبد الغفار » ليحمل كتابا له ، ولكنه لم يكن من الكفاية . بحيث يستطيع القيام بأعباء هذا المنصب ، فأشار عليه أحمد بن خاتان بصرفه . فقال له أحمد بن طولون : « أنا أحتمله لأنه مصري » - فردين بن خاتان قائلا : اراك أيها الأمير تفضل للكتاب المصري على للكتاب للبغدادى ، فاجاب ابن طولون : « لا والله ، ولكن أصلح الأشياء أن ملك بلدا أن يكون كاتبه . من هذا البلد » (٧) ٠٠

وكذلك عندما قاد « بونايرته » حملته لفرنسية لى مصر عام ١٧٩٨ م ، نجده يفرج - فى حركة دعائية بارعة - عن الأمرى المسلمين الذين كانوا فى قبضة فرسان مملكة المسيحيين ، واصطحب عددا منهم الى الاسكندرية ، وهناك اطلقهم ليوزعوا منشوره باللغة العربية فى مختلف أنحاء البلاد ، وليكونوا تزكية حية لسياسته الاسلامية التى عبر عنها هذا المنشور ، فقد راح « بونايرته » يضرب على وتر الشاعر الدينية ويزعم انه : أكثر من المالك يعبد لله سبحانه وتعالى ويحترم نبيه والقرآن العظيم » (٨) ، فالمسلم عندما يخاطب مسلما فإنه يعرف موارثه الدينى والتاريخى وتكون الدعوة أكثر استجابة عن تلك التى تصدر من اجنبى ينظر اليه بعين للخر ٠٠

٠٠ وتوضح خطورة للتشويش للدلائل Semantic noise الممكن حدوثه بنسبة أكبر عندما يكون القائم بالاتصال لاينتمى الى الجماعة التى يبيت رسالته اليها ، نجد ان للدولة المهنية التى انشأها محمد أحمد المهدي فى السودان بعد أن عزم الاتراك والمصريين وخرجهم منها (١٨٨٥/١٨٨١ م) نجد أن القائد « حمدان أبو عنجه » المهدي يرسل « يوهانس » للتفاوض على

(٧) ابراهيم امام ، العلاقات العامة والجمع ، للطبعة الثانية (القاهرة مكتبة الانجلو : ١٩٦٨) ص ٤٤ ٠٠

(٨) أحمد حسين للصاوى ، فجر الصحافة فى مصر : دراسة فى اعلام الحملة الفرنسية ، مرجع سابق ، ص ٩٣ ٠٠

عرش الحبشة وتذكلك مع « منليك » ، وعندما يصله الرد من القائد الحبشى يفضب غضبا شديدا ، فيوحس قد افتتح خطابه الى القائد المهدي بقوله : « الى المعظم حجاج ابو عنجة » ، ورد ابو عنجة قائلا : « فلما نداؤك لى فى صدر الجواب بقولك (حجاج) ابو عنجة فاعلم انى لست بدجاج وانما انت البجاج لكفرك وتماديك فى غضب ريك » (٩) ٠٠ فما كان من القائد الحبشى تجاه هذه اللهجة المشددة الا ان استنفر الجيوش وزحف الى المهديين مصمما « على طرد (للدرويش) من القلابات ومطارتهم لى أم درمان » (١٠) وللطريف ان كلمة (حجاج) التى قامت بسببها للحرب لم تكن الا تحريفا لكلمة (دجياش) التى تعنى فى الامهرية التعتيم ولكنها توجمت على هذا النحو للخطأ عند عملية فك كود الرسالة Second Decoding من جهة المستقبل ٠٠ وهذا للتشويش الذى حدث كان نتيجة مباشرة لنقص الخبرة المشتركة بين القائم بالاتصال وبين المستقبل للرسالة ، وعدم التيقن Uncertainty من المعلومات التى تتضمنها (١١) ٠

● صعوبات امام التقييم بالاتصال فى البلاد غير الاسلامية :

تطورت الاساليب العلمية للاتصال تطورا كبيرا فى هذا العصر ، وتعددت التكنيكات الخاصة بالدعاية الدولية ، مما جعل الاعلام الاسلامى يقابل تحديات كبيرة فى شكل دعايات مضادة تأخذ فى بعض الأحيان من المساعدات الطبية والاقتصادية والتعليمية ستارا تتسلل من خلفه لتحويل الأنظار عن الدين الاسلامى الذى ينتشر بقوة للذاتية ٠٠

ورغم أن القائم بالاتصال فى ميدان الاعلام الاسلامى يتمتع بصفات خاصة

(٩) عثمان صالح سبى ، علاقة السودان بالنيوبيا عبر التاريخ ، (جبهة التحرير الايرتيرية ، قوت التحرير للشعبية : بدون تاريخ) ص ٥٠ ٠٠
(١٠) نفس المرجع السابق ، ص ٥٠ ٠٠

W. Schramm, Op. Cit., p. 26.

تجعله موضع ثقة هؤلاء الذين يوجه اليهم دعوته ، الا ان العملية الاتصالية لم تعد مجرد رسالة توجه الى فرد أو الى جماعة ، بل أصبحت تتأثر بمؤثرات كثيرة مباشرة وغير مباشرة ، مغلنة وغير مغلنة ، مخططة وأخرى وراثية يصعب حصرها .. وكل هذه المؤثرات تحاول السيطرة على الفكر وتغيير السلوك بما يتماشى معها بشتى الطرق ..

فالقائم بالاتصال في العمل الاسلامي يلتزم منهج القرآن الكريم في الدعوة الاسلامية ومنهج رسول الله ﷺ : « ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة » (١٢) ، ولا يتلون حسب الزمان والمكان ، فلا يستخدم ابداً التكتيكات المتوترة من أجل ان يصدق البعض دعوته ، كان يستخدم تكتيك الكذب *Lie Technique* الذي يزيط بالحكمة وصنوبة الاكتشاف أو المبالغة *Exaggeration* والتهويل ، أو للتلميح والغمز بتوجيه اتهامات الى أشخاص أو الى جهات معينة بطرق ملتوية وأشكال غير صريحة (١٣) أو الارتباط للزيف *False Association* والامهال في سرد الامنيات دون تفكير منهجي يقوم على معطيات وافعال ونتائج منطقية وعلومية ، أو الحرب النفسانية *Syke war* التي يسمي « حرب الاعصاب » لتحقيق نتائج معينة ، أو لثارة عواطف الجماهير التي يخاطبها ويلبلة افكارها عن طريق الشائعات *Rumours* التي تنشر الاحلام أو الاماني أو يتوهمها للناس نتيجة للخوف والقلق والازمات أو التي تعبر عن تصارع الأحزاب وللجبهات المتعارضة (١٤). أو غير ذلك من دمايات هجومية ولنفسامية بغية لحدث التصدع في للجماعة التي يخاطبها وكسب افرادها في جانبها لاحداث الفعالية الاتصالية *Communicative efficiency* بآلية وسيلة ..

لكن القائم بالاتصال في العمل الاعلامي الاسلامي يعتمد على المصادر:

(١٢) النحل : ١٢٥ ..

(١٣) محمد على اللويني ، مرجع سابق ، ص ٧٨ ..

(١٤) محمد عبد القادر حاتم ، مرجع سابق ، ص ١٨٠ ..

للوثوق *Appeal to authority* للوثقة التي لا تستهدف إنتاجات سياسية
أو تتكون الخفيتين عرشي معينين ..

فالمراجع الاساسي ودستور الدعوة الاسلامية الاول هو : القرآن الكريم.
وبعد ذلك للسنة الشريفة ..

ورغم للوضوح والثبات في أسس الاعلام الاسلامي ، الا ان القوائم
بالاتصال في العملية الاتصالية يولجها صغريات متعددة عند قيامه بالدعوة في
البلاد غير الاسلامية ، ومن أهم هذه الصغريات :

١ - تعدد جمهور الرسالة الاعلامية ، واختلاف هذا الجمهور في ذوقه الخاص
وثقافته ومفاهيمه ومعتقداته وبيئته وتطلعاته وموروثاته ..

٢ - نقص الاحصاءات وعدم كفايتها ، وعدم التيقن التام منها في حالة
وجودها

٣ - ندرة للبحوث السابقة والرتباطها بالتوجيه السياسي في بعض الاحيان ..

٤ - صعوبة الاستناد الى النظم التكتلية في عملية بناء مقاييس الانتاجات ..

٥ - اختلاط نظريات التوعوية بنظريات التوجيه السياسي ..

٦ - ندرة الخبراء المتخصصين في مجال الاعلام الاسلامي في البلاد غير
الاسلامية ..

٧ - عدم التنسيق بين القائمين بالاتصال في مجال الدعوة الاسلامية في
الخارج ..

.. ويمكن تناول هذه الصعوبات بشيء من التفصيل على النحو التالي :

١ - تعدد جمهور الرسالة الاعلامية :

يختلف الجمهور الذي يخاطبه القائم بالاتصال الاسلامي من جهة الى اخرى ، فاذا كانت الرسالة الاسلامية ثابتة لا تتغير ، الا ان الامر يختلف بالنسبة للجمهور الذي توجه اليه هذه الرسالة ، ويزداد الامر تشابكاً وتعقيداً عند توجيه هذه الرسالة الى المستقبل Receiver في البلاد غير الاسلامية ، فالجمهور في هذه الحالة سيتعدد ويتنوع ، ولن تكون الاستجابة لنفس الرسالة واحدة ، لكنها ستختلف من جماعة الى اخرى نتيجة للظروفه الذي يتم فيه الاتصال وفك كود الرسالة decoder وتصغيرها وشخصية مستقبل الرسالة (١٥) ، بالإضافة الى العلاقات بين مستقبل الرسالة والجماعة التي ينتمي اليها ويعرف هذه الجماعة من الدين الاسلامي الذي تتحدث عنه الرسالة الاعلامية ومدى التقارب او التباين بين التقييم والمعتقدات والوروثات والتقاليد الخاصة بهذه الجماعة موضع الاتصال عيّن للدين الاسلامي ٠٠

فالجمهور الذي يخاطبه القائم بالاتصال في البلاد غير الاسلامية ينقسم الى :

(١) **الانتماءات الاسلامية** : ويمكن تقسيم هذه الأنتماءات الى فئتين مختلفتين: احدهما تعيش في بلدان ديمقراطية لا تحجر على أية جماعة في الاعتقاد وفي حق ممارسة للشعائر والاعلام عن معتقداتها بما لا يمس حرية الآخرين ؛ وتكون المشكلات هنا نابعة من الجماعة الاسلامية نفسها ، وتتلخص في التناغم مع مرور الزمن بما حولها ، وهنا يظهر التنازع للتدرج من السلوك الاسلامي ٠ اما للفئة الأخرى من الانتماءات الاسلامية في البلاد غير الاسلامية فهي تعيش في بلاد ديكتاتورية وتواجه القهر الذي يتخذ صورة للتصفية الجماعية والتشريد والنفي ومصادرة الممتلكات بالإضافة الى القهر الفكري والمعنوي ، وتصبح هذه الفئة المسلمة محرومة من ممارسة حقوقها في إقامة الشعائر الدينية أو تنظيم

(١٥) جيهان احمد رشتي ، **الاعلام ونظرياته في العصر الحديث** ، الطبعة الأولى (القاهرة ، دار الفكر العربي : ١٩٧١) ص ٩٤ ٠٠

أمورها طبقا للتصور الاسلامي أو الدعوة والإعلان عن معتقداتها بالحكمة والوعظة
الحيطة ..

(ب) أصحاب الأديان السماوية غير الإسلام : هؤلاء هم أتباع المسيحية
واليهودية ، ومقاومة هذه الجماعات لتقبل الدين الجديد تكون أشد ضرورة ،
ويقتضى الأمر من القائم بالاتصال أن يكون على دراية تامة بما يتعلق بالاديان
السماوية ولديه القدرة على العرض والمقارنة بين المبادئ الاسلامية من ناحية
وبين مبادئ المسيحية واليهودية من ناحية أخرى ، فالاسلام آخر الرسالات
للسماوية يدعو أصحاب الأديان السماوية إلى فهم ما ينادى به من وحدانية
الله وإصلاح ما أفسدته الدهور : « قل يا أهل الكتاب تسلم على شيء حتى تقيموا
التوراة والإنجيل وما أنزل إليكم من ربكم » (١٦) ، وقوله تعالى : « يا أهل
الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيرا مما كنتم تخفون من الكتاب ويعفوا
عن كثير قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين » (١٧) فقد أنزل الله القرآن الكريم
مصدقا للرسالات السابقة : « وأنزلنا إليك للكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه
من الكتاب ومهيئا عليه فأحكم بينهم بما أنزل لله ولاتتبع أهواءهم عما جاءك
من الحق » (١٨) ، وقد حدد القرآن الكريم منهج مخاطبة أهل الكتاب في قوله
تعالى : « ولاتجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي أحسن » (١٩) .. فالقائم
بالاتصال هنا يجب معرفته كل ما يتعلق بالاديان ليستطيع مواجهة الجدل
بالحجة والعناد بالبرهان لتوضيح حقيقة الاسلام ، ويعتبر أهل الكتاب من
أصعب فئات الجمهور التي تحتاج إلى جهود شديدة ومركزة وطويلة المدى
لتغيير اتجاهاتها .. ويمكن تقسيم هذا القطاع من الجمهور المستهدف للرسالة
الاسلامية إلى نوعيات مختلفة :

(١٦) اللائدة : ٦٨ ..

(١٧) اللائدة : ١٥ ..

(١٨) اللائدة : ٤٨ ..

(١٩) المنكوبت : ٤٦ ..

- .. أجل للكتاب الذين ليس لديهم معلومات عن الدين الاسلامى
- .. اهل للكتاب الذين لديهم معلومات ناقصة عن الدين الاسلامى
- .. اهل للكتاب الذين لديهم معلومات عن الدين الجديد
- .. اهل للكتاب الذين لديهم معلومات خاطئة عن الدين الاسلامى ، وهؤلاء يحتاجون الى جهد اكبر من القائم بالاتصال ، اكثر من غيرهم ، لتصحيح معلوماتهم عن الاسلام واقتناعهم بهذه المطومات ، حتى يمكن تغيير اتجاهاتهم واعتقاداتهم للدين الاسلامى ..

وكل نوعية من هذه للجماهير تحتاج الى منطق اعلامى مناسب لها ..

(ج) الذين لم تبلغهم الدعوة ومن في حكمهم من اللادينيين : فهناك الملايين من البشر الذين لم تبلغهم الدعوة الإسلامية ، وإن مرت على يدها الرسول صاحب الدعوة أربعة عشر قرناً ، وهؤلاء يشبهون أهل الجاهلية من العرب الذين سبقوا البعثة المحمدية (٢٠) ، ويمكن جذبهم الى الفطرة والعقل عن طريق الدخول في اوساطهم ومعايشتهم وعرض الاسلام عليهم من خلال الكلمة الطيبة والقنوة الحسنة .

.. وهذا للتنوع في الجمهور الذى يخاطبه للقائم بالاتصال يجعل من الصعب تحديد التأثير أو الاستجابة التى تحدثها الرسالة لفرجة الى هذا الجمهور المتعدد الاتجاهات والخصائص والسلوكية ويتطلب المزيد من الدراسات الفعلية حول هذا للجمهور ..

٢ - نقص الاحصاءات وعدم كفايتها :

.. نقص الاحصاءات من أهم مشكلات المنظمات الاسلامية في البلاد غير الاسلامية نظراً لما يترتب على الاحصاءات السكانية من حقوق لهؤلاء المسلمين في البلاد التى يعيشون فيها .. فالاحصاءات التى تخرجها الدول لاتمكن

(٢٠) محمد الفزالى ، مع الله ، مرجع سابق ، ص ٥٦ ..

للعد للصحيح للمسلمين ، وبالتالي تظل تحركاتهم متيدة في التنظيم والتمويل والتخطيط وشرعية التواجد الفعلي والتنشيط الدولي ..

.. ولم تتعدد الاحصاءات وتتنوع وتختلف من مصدر الى اخر قدر عددها بالنسبة لاعداد المسلمين ، فلا يوجد حتى الآن جهاز لخصائي متكامل له القدرة على ان يقدم البيانات المطلوبة بالدقة الكافية والسرعة اللازمة بحيث عن تأثيرات للدولة التابع لها هذا الجهاز ، وحتى لو توفرت مثل هذه البيانات فان السرية الكاملة والقامة تحيط بتلك المعلومات حيث تعتبر احد الاسرار التي لايجوز نشرها والتعرض لها خارج الاطار للرسمي الخاص بـاجهزة الدولة موضع الاحصاء ، وهذا مرجعه الى جو عام من عدم الثقة يسود العلاقة بين هذه الاجهزة وبين اى بلعث متخصص يتعرض لمشاكل الراى العام والعتيدة (٢١) ، ونتيجة لهذا أصبح المتاح من الاحصاءات سواء في المصارف العربية او غيرها يعتمد في اساميه على ما تذكره البلاد التي تضم المسلمين ، وغالبا ما تكون هذه التقديرات قد قللت من عدد المسلمين ، اما لوجود بيانات ديموجرافية (سكانية) خاصة بالمواليد والوفيات والزيادة الطبيعية في عدد السكان فقط دون ان تشمل هذه الاحصاءات العقائد الدينية واصحاب الديانات المختلفة - ومنها الاسلام - . ولما ان تكون الاحصاءات غير صليقة نتيجة لاختفاء بعض المسلمين اسلامهم في البلاد التي تحكمها حكومات فخر اسلامية وحاقدة على الاسلام ، وتعد بكون للتنشيط من عدد المسلمين صانرا من حكومات بعض الدول للزيادة من شان الديانات الاخرى فيها واعطاء البعثات للتبشيرية الفرصة للتغلغل وسط المسلمين ومحاولة زعزعتهم من عقيدتهم (٢٢) ..

(١٠١) - حامد ويحيى ، **مقدمة في العلوم السياسية** (القاهرة ، مكتبة الحضارة الحديثة : ١٩٧٢) ص ٢٥٩ ..

(٢٢) - عادل طه ، **المسلمون في العالم** ، الطبعة الاولى (الكويت ، دار البحوث العلمية : ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م) ص ٣٣ ..

ويمكنا ، فاي احصاء هو - في حقيقته - مجرد ارقام تقريبية تحجب
وجهة نظر معينة * ٠٠

فلو نظرنا الى مؤلفات لخصائفة عن تعداد المسلمين في الدلائل غير الاسلامية
لوجدناها تختلف اختلافا كبيرا فيما بينها ، بالإضافة الى ان بعض الدول تختلف
ايضا في تحديد القياس الذي يبين انتماء الدولة للمعاند في بالرغم من ان
اغلب الدول تأخذ بالقياس لليدي ، حيث تعتبر الدولة التي يزيد عدد المسلمين
فيها على ٥٠ ٪ من عدد سكانها دولة اسلامية ، بصرف النظر عما اذا كان
مستورها قد نص على ان الاسلام هو دين الدولة للرسم ام لم ينص على
ذلك ، اما اذا لم يتجاوز عدد المسلمين هذه النسبة بين سكان الدولة فيعتبر
المسلمون هناك اقلية معينة ، حتى ولو كان حجم هذه الاقلية الاسلامية كبيرا كما
في حالة الهند (٧٥ مليون مسلم) (٢٢) الا ان بعض الدول ذات الاكثورية
للمنمية المسلمة لاتطبق حتى هذا القياس ولاتعترف بان يكون للتفوق العددي
الكبير في صالح المسلمين . ٠٠

٠٠ ودولة اندونيسيا خير مثال على ذلك ، فتجلدا - عام ١٩٨٠ م -
اكثر من مائة واربعين مليوناً من السكان ، ويبلغ عدد المسلمين ١٢٦ مليون
نسمة ، بنسبة ٩٠ ٪ من السكان ورغم ذلك فالحكومة الاندونيسية لاتعتبر
اندونيسيا دولة اسلامية ، فالرئيس سوهارتو يفتتح الجلسة الاولى لمجلس

* في الجانب المقابل توجد مراجع متخسصة تهتم اهتماما كبيرا بتعداد
اصحاب الديانات الاخرى ، منها :

- المرجع المسيحي العالمي - لندن World Christian Handbook
- دائرة معارف الامم - نيويورك World mark Encyclopedia of Nations
- الكتاب السنوي الاوربي - لندن The Europa year book «Vol. 1 II»
- الكتاب السنوي الامريكي لليهودي - نيويورك
- Merjian Jewish Year Book

(٢٢) جليل طه ، مرجع سابق ، ص ١٩ . ٠٠٠

الاعلام الاسلامي العالي الأول في جاكورتا ياندونيسيا (في الحادى والعشرين من شهر شوال عام ١٤٠٠ هـ / اول سبتمبر سنة ١٩٨٠ م) قائلا (٢٤) :

« ان دولتنا ليست دولة بيئية ، اى انها لا تقوم على اساس دين معين ومع ذلك فدولتنا ليست دولة علمانية ، ان دولتنا تقوم على اساس فلسفة للدولة الايديولوجية الوطنية التى نسميها نحن (اليفتشاسيلا) وهى تشكل وحدة تامة ومتكاملة تتكون من الاسس الخمسة التى هى: عبادت قوتنسا ولتخانا » III ٠٠

ثم يحدد للرئيس الاندونيسى اسس (اليفتشاسيلا) التى تقوم على اساسها اكبر دولة مسلمة ، هى : « الايمان بالله الاحد ، والانسانية للعائلة المتحضرة واتحاد اندونيسيا ، وللشعبية التى تتودها حكمة للشورى وللممثل النيابى والعدالة الاجتماعية للشعب الاندونيسى كافة » ..

ولكى نتعرف على مدى قوة المسلمين ، نشير الى انهم يشكلون الغالبية الساحقة من السكان في اكثر من ثلاثين دولة اسيوية وافريقية ودولتين اوروبيتين ، وتشكل هذه الدول ان لاسلامية قوى بشرية واقتصادية هامة .. كما تتميز - من بقية الدول الاخرى - باستراتيجية ثابتة مستمدة من شريعة الله ..

« فالمسلمون في العالم - اذن - لهم موقفهم ومكانتهم .. فبجانب الدول الاسلامية. يشكلون نسبة كبيرة من السكان في عدد مماثل من الدول (٢٥) ..

(٢٤) نص كلمة للرئيس الاندونيسى سوهارتو في افتتاح المؤتمر الأول للامام الاسلامي « مجلة رابطة العالم الاسلامي » العدد ١١ ، مرجع سابق »
ص ٢٤ ..

(٢٥) اجلال خليفة ، مرجع سابق ص ٢٠٤ .. وانظر محمد عزيز شكرى ، **الاحلاف والتحالفات في السياسة العالمية** ، سلسلة عالم المعرفة ، العدد ٧ (الكويت المجلس الوطنى للثقافة : رجب / شعبان ١٣٩٨ هـ - يولييه وتموز ١٩٧٨ م) =

ففي إحصاءات الأمم المتحدة لسكان العالم سنة ١٩٧٨ جاء تعداد المسلمين في البلاد غير العربية على الوجه التالي :-

اسم الدولة	عدد المسلمين بالمليون	النسبة المئوية للسكان المسلمين
البانيا	١٢٠٠ ٠٠٠	٥٥ ٪
أفغانستان	١٨٠٠ ٠٠٠	٩٩ ٪
اندونيسيا	١١٦٧٠٠ ٠٠٠	٨٠ ٪
الكاميرون	٩٥٠ ٠٠٠	١٥ ٪
الصين	٢٥٠٠٠٠ ٠٠٠	٢٨ ٪
الهند	٦٠٥٠٠ ٠٠٠	١٠ ٪
إيران	٢٣٢٠٠ ٠٠٠	٩٨ ٪
الفلبين	٢٢٠٠ ٠٠٠	٥ ٪
الحبشة	١١٢٠٠ ٠٠٠	٤٠ ٪
أوغندا	٦٨٠ ٠٠٠	٦ ٪
النيجر	٤٠٠٠ ٠٠٠	٨٧ ٪
الاتحاد السوفيتي	٢٣٠٠٠ ٠٠٠	٩ ٪

= ص ١٤٢ و : عادل طه ، مرجع سابق ، ص ٥٤ و : حامد ربيع
الاسلام والتأوى القوي ، مرجع سابق ، ص ١٢٧ ، ١٣١ و : عيد العزيز
جلو ، سياسة الدول الإفريقية تجاه الوطن العربي ، « **مجلة التنقيب العربي** »
المعد: ٢٠٢٠ ديسمبر ١٩٨٠ : ص ٩٨ و : « **المسلمون في العالم** » ، « **مجلة (المسلمون)** »
ينشر بسرعة في إفريقيا « **مجلة** » « **مجلة المجلة** » ، ٧ مارس ١٩٨١ و : وانظر
« **الاسلام يحرق شعوب إفريقيا** » « **صحيفة الشرق الأوسط** » : نقل عن
« **لوموند** » الفرنسية ، في ١٩ يناير ١٩٨١ و .

اسم الدولة عدد المسلمين بالآلاف للنسبة المئوية للسكان المسلمين

امبراطورية إفريقيا الوسطى	١٤٠ ٠٠٠	٨ %
باكستان	٦٩ ٥٠٠ ٠٠٠	٩٦ %
بنجلاديش	٦٥ ٥٠٠ ٠٠٠	٨٦ %
بنغلاديش	٧٩٠ ٠٠٠	٩ %
جامبيا	٤٣٠ ٠٠٠	٨٥ %
تشاد	٢٠ ٠٠٠ ٠٠٠	٤٥ %
تشاد	١٣٠ ٠٠٠	٢٠ %
تركيا	٣٩ ٤٠٠ ٠٠٠	٩٨ %
جزر القمر	٢٠٠ ٠٠٠	٨٦ %
غانا	١٢ ٢٠٠ ٠٠٠	١٢ %
غينيا	٢٩ ٠٠٠ ٠٠٠	٦٥ %
غينيا بيساو	١٦٠ ٠٠٠	٣٠ %
غولندا	١٠٠ ٠٠٠	١٦٣ %
ساحل العاج	١٦٠ ٠٠٠	٢٤ %
كينيا	١٦٠ ٠٠٠	١٦٣ %
مالاوي	١٤ ٠٠٠ ٠٠٠	٢٥ %
ماليزيا	٦٥ ٠٠٠ ٠٠٠	٩٠ %
مالي	٢٤ ٠٠٠ ٠٠٠	٦٠ %
موريتانيا	٢٠ ٠٠٠ ٠٠٠	٩٩ %
نيجيريا	٣٨ ٥٠٠ ٠٠٠	٤٧ %

اسم الدولة	عدد المسلمين بالمليون	النسبة المئوية للسكان المسلمين
موزمبيق	٥٠٠ ٥٠٠	٨ ٪
موريشيوس	٥٠٠ ٩٠	١٠ ٪
روديسيا	٥٠٠ ٦٠٠	٢٥١ ٪
رواندا	٥٠٠ ٥٠٠	٥ ٪
سيراليون	٥٠٠ ١٠٠	٣٣ ٪
سنغافورة	٥٠٠ ٣٠٠	١٣٣ ٪
السنگال	٥٠٠ ١٥٠	٨٠ ٪
يوغوسلافيا	٥٠٠ ٢١٠	١٠٣ ٪
ترانسداد	٥٠٠ ٦٠	٦ ٪
تايلاند	٥٠٠ ١٧٠	٤ ٪
سيريلانكا	٥٠٠ ٩٥٠	٧٠ ٪
تنزانيا	٥٠٠ ٤٦٠	٣٠ ٪

ويتضح من هذه الاحصائية انها لاتمثل التعداد الفعلي للمسلمين ، فانغونيميا - على سبيل المثال - وصل تعداد السكان فيها الى اكثر من ١٣٥ مليون نسمة في هذا العام كما ان الاغلبية الاسلامية في الهند وصل تعدادها حتى عام ١٩٨٠ الي ٧٥ مليون نسمة ..

.. وهذا التضارب والتناقض وعدم الدقة في تعداد المسلمين يجعل التثاقم بالاتصال لايث رسالته على مقاييس ونسحة ، ويتطلب الامر ان تقوم الهيئات العلمية والجامعات والوكز الاسلامية بعمل احصاءات فعلية المساهمة في تحليل السلوك وفي تغييره Change of behavior لتسهيل عملية الاقتناع بهذا الدين الذين استظلوا به ..

٣. فجرة للبحوث السابقة وارتباطها بالتوجيه السياسى :

٠٠ نظرا لتعدد جمهور الرسالة الاعلامية للقائم بالاتصال فى مجال الاعلام الاسلامى ، فان هذا للتنوع يتطلب معرفة نوعية الجمهور واتجاهاته ومعتقداته وقادة الارأى فى كل جماعة وطريقة لاتخاذ القرار ، ولكن الانتماءات المتعددة لهذا الجمهور تقف عتبة أمام اجراء البحوث ، وخاصة اذا كان للقائم بمثل هذه البحوث له لنتماءات عقائدية أخرى غير لنتماءات الجماعة ، ويتم الربط - من جهة المستقبل - بين اجراء للبحوث وبين للتيارات والتكتلات السياسية والدولية ٠٠ ويكون للتعامل مع الرسالة على انها ولحده من للأنظم السياسية للعامة ٠٠ وخطورة هذا للوضع انه يعطى تصورا مسبقا عن الرسالة حتى دون تلقيها ، وغالبا مايكون هذا للتصور المسبق ليس فى صالحها ، فى حين أن للمستقبل لو تلقى الدعوة الاسلامية دون مولف مسبقة سيكون من السهل - ونعتقد - لانتقاه ، لأن العدين الاسلامى هو بين للفطرة ٠٠

٤ - صعوبة الاستناد الى للقيم للثقافية فى عملية بناء مقاييس الاتجاهات :

٠٠ اثبتت البحوث العلمية ان نمالية الرسالة الاتصالية تتوقف على ظروف المستقبل وجماعته التى ينفضم اليها (٢٦) ، فهى لاتتوقف فقط فى تلثيرها على مدى للتمكن من مهارت الاتصال لدى للقائم بالاتصال ، لكن الأمر يتطلب معرفة شاملة ودقيقة بالجماعات التى يخاطبها ورددو الاعمال المتوقعة ، بحيث يمكن تحصيل للرسالة حتى يتم لاستقبالها ولحدثت رد للفضل الذى يريدهم للقائم بالاتصال ٠٠

ولما كانت للثقافة الخاصة بأى مجتمع تختلف عن ثقافة أى مجتمع آخر حسب نمط المعيش والفكر الذى تسيطر عليه كل جماعة وتكون تاريخ حياتها فان المعرفة للتحقيقة ببنظام حياة أى مجتمع هى ضرورة للوقوف على منافذ للثاثير الذى ينفذ منها الاعلام الى هذه الجماعة أو تلك (٢٧) ٠٠ ولو نظرنا الى

(٢٦) جيهان احمد رشتى ، مرجع سابق ، ص ٧٥

(٢٧) محمد عبد القادر حاتم ، مرجع سابق ، ص ١٧٧

الافريقي كمستقبل للاعلام الاسلامي لوجئنا ان للقيم الثقافية تنداح وتتعدد وتختلف من مكان الى آخر ، بحيث يصعب بالفعل تصور رهود الأعمال او توحدها ، فقد ارتبطت شخصية « المبشر الأبيض » في نفوس الافريقيين بشخصية الحاكم الأبيض ويلزم الأمر هنا ان نفرق بداية لهذا الافريقي بين البيض للذين جاموا من اوربا للتبشير ولتقضى بهم الأمر الى السيطرة التامة على أرزاق الناس ، وبين الدعاة من المسلمين للذين ياهرون بالمعروف وينهون عن المنكر .

وللنيل على صعوبة الاستناد الى للقيم الثقافية ومعرفة اتجاهات جمهور الرسالة الاتصالية يقول « البرت شوليتزر » الذى حصل على جائزة نوبل لقاء ما اداه من خدمات طبية ولنسانية لاعلى الكونغو - ولذى قضى بين الامالى هناك نحو اربعين عاما - انه يتعثر عليه في كثير من الأحيان ١. يدرك وقع كلامه في نفوس السكان (٢٨) ٠٠ فتتووع الثقافات الافريقية واختلاف رهود الأعمال لدى الافريقيين تجاه الثقافة او الفكر الجديد يقفان عتبة كبيرة في سبيل فهم افريقيا او اجراء تعميمات تصدق على مختلف الجماعات فيها ٠٠ ورغم تحول الجماعات والافراد الى الدين الاسلامي كظاهرة ملموسة - خاصة بين اللادينيين - في افريقيا ، الا ان الموروث الثقافي الذى يتمثل في عبادة الالهة الافريقية للحية والولاء للأسلاف والاستمانة بالعرفاة والسحر وغير ذلك من الطقوس والشعائر (٢٩) يظل يسيطر على أفكار هؤلاء الناس بحيث يصعب التخلص من هذا الموروث نهائيا بسهولة ، وقد اثبتت الدراسات اننى اجراما المبشرون على بعض معتقى المسيحية في افريقيا انهم يواصلون ممارسة التقاليد القبالية ولما يحضرون للصلوات في الكنائس ، ولكنهم في نفس الوقت كثيرا مايشتركون في المراسم التي تتركس للأسلاف والالهة للطبيعة ٠٠

يقول احد المبشرين انه التقى - لأول مرة - بزعيم من قبيلة التزولو

(٢٨) محمد عبد الميزز اسحاق ، مرجع سابق ، ص ١٢٩ ٠٠

William R. Pasco, Op. Cit., p. 16.

(٢٩)

الافريقية المشهورة بالقوة والشجاعة ، وأراده الجيشر اجتذاب مشاعر الزعيم
بطريقة روائية ، فلنخذ يروى له قصة للسيد المسيح ؛ ودعوته قومه الى التسامح
والخير والرفعة ، وكيف أن القوم لم يستمعوا له وجعلوا يحكيون له الدسائس
الى أن بلغت مرحلة السيد المسيح أسلم نفسه راضيا لأعدائه ليصلبوه ،
الصبر لكي يفتدى المؤمنين المخلصين ٠٠ وكان للزعيم بنصت للقصة في شفق
الى أن بلغنا مرحلة ان السيد المسيح أسلم نفسه راضيا لأعدائه ليصلبوه ،
فغضب للزعيم الافريقي وتصاعدا :

— هل أسلمهم نفسه حقا ؟

فاجابه الجيشر :

« نعم ٠٠ لكن ٠٠ »

ولكن الزعيم قاطع حديثه في انفصال :

— إذن فهو يستحق ما حدث له (٣٠) ٠٠

٠٠ وسذا يدل على مدى تغلغل الموروث التاريخي والثقافي لدى الجماعات.
ورسوخه وصعوبة تغيير الاتجاهات ٠٠

٥ - اختلاف نظريات التوعية بنظريات التوجيه السياسي :

وهذه للصعوبة أمام للقائم بالاتصال نتجت من شكل العلاقات بين
الجماعات وبين الدول الكبرى ، مما لوجد الحساسية للزائدة تجاه أي تعامل
مع قوى خارجية وبالتالي يفقد القائم بالاتصال بث ما يسمى بـ « مرحلة التوعية »
التي تجعل المواطن في حالة صلاحية لفهم موضوع الرسالة الاتصالية ولو في البسط
معانية بحيث يستطيع أن يتخذ منه موقفا واضحا بمدى كمال التصور الخاص
بالرسالة في ذهنه (٣١) ٠٠

(٣٠) محمد عبد العزيز اسحاق ، مرجع سابق ، ص ١٢٩ ٠٠

(٣١) حامد ربيع ، مقدمة في العلوم السلوكية ، مرجع سابق ، ص ٢٦٢ ٠٠

٦ - ندوة الخبراء المتخصصين في الاعلام الاسلامي في البلاد غير الاسلامية :

القائم بالاتصال في المجال الاعلام الاسلامي الموجه لغير المسلمين ينحصر وجوده ، خاصة في مجال الاعلام الطباعي ، وذلك نتيجة لارتباط الدعوة الاسلامية زمنا طويلا بوسيلة رئيسية هي « للخطابة » مقطعون وسائل الاتصال الاخرى ، وتأتي ندوة المتخصصين في الاعلام الاسلامي في البلاد غير الاسلامية نتيجة تنوع ثقافات هذه الجماعات وتعدد لغاتها وعدم توطين هؤلاء القائمين بالاتصال في مجال عملهم . فنجاح للرسالة الاتصالية يأتي من نجاح المستقبل للرسالة في فك الرموز الاتصالية بنفس المضمون الذي قصده المرسل عند بثه رسالته ، أي وجود مايسمى بـ « الخبرة المشتركة » ، وقد أولى القرآن الكريم اهتماما لهذه الخبرة في قوله تعالى : « وما أرسلنا من رسول الا بلسان قومه ليبين لهم » (٣٢) .

فمحرر الشؤون الدينية في الصحيفة او المجلة لابد أن تتولفر فيه القدرة على التحرير بجانب كتابة التغطيات لهذه الموضوعات بحيث تكون هذه التغطيات قائمة على معرفة تامة بالجمهور الموجه اليه الرسالة الاتصالية (٣٣)

٧ - عدم التنسيق بين القائمين بالاتصال :

ومن العقبات امام القائمين بالاتصال في البلاد غير الاسلامية عدم وجود تنسيق حتى الآن بين مؤسسات الدعوة الاسلامية في الخارج ، وغالبا مايدخل المنصر السياسي في توجيه الدعاء بحيث يكون القائم بالاتصال ينتمي في المقام الأول الى سياسة بلاده ، وينطلق من هذه السياسة الى عمله الاسلامي . وفي اغلب الاحوال تتعدد الاتجاهات والمذاهب بين الاعلاميين حسب لفتمااتهم

٣٣

(٣٢) محمد سلامي ، محرر الشؤون الخارجية ، سلسلة : صحافة وصحفيون .

للمعد الأول (للقاهرة ، مطبعة اطلس : اكتوبر ١٩٧٦) ص ١٨ .

(٣٣) نفس المرجع السابق ص ٢٠ .

بحيث يظهر الاسلام وكأنه اكثر من بين له دستور له الواحد « القرآن »
الذي لا ياتي به الباطل من بين يديه ولا من خلفه

ومذا ليس في صالح الدعوة الاسلامية بالطبع ، فالواجب ان تتوحد أجهزة
الدعوة في البلاد الاسلامية بحيث يتم التنسيق فيما بينها على كيفية الاعلام
عن الاسلام في البلاد غير الاسلامية .

وبجانب هذه للمعوقات امام للقائم بالاتصال في البلاد غير الاسلامية ،
هناك مشكلات كثيرة منها للتعدد اللغوي ، والحساسية والمخافة الثقافية
والسياسة التبعية خاصة في البلاد غير المتقدمة ، وتعدد الحكومات وانتماءاتها (٣٤)
ما يجعل الدعوة الاسلامية في حاجة ماسة الى جهود كبيرة تتمثل في ميئات
تقوم بحجم مجابهة التحديات التي تواجه الداعية وتقف امام الدعوة وانتشارها

(٣٤) محمد عبد الغني ، مرجع سابق ، ص ١٨٢ . .

الفصل السابع .

الاتصال في إطار المنظمات والهيئات والجامعات الإسلامية

المبحث الأول : الاتصال في إطار المنظمات والهيئات الإسلامية .

المبحث الثاني : للجامعات الإسلامية ودورها في الاعلام الاسلامي
خارج البلاد الاسلامية

المبحث الأول

الاتصال في إطار المنظمات والهيئات الإسلامية

.. توجه الأمة الإسلامية صراعاً عنيفاً ضد الاستعمار ؛ الاستيطان، والفكر، والتمثل في الحركات المعيلة والسخيلة على الإسلام ؛ ولتخلف ومحاولات للتفرقة والتزق للتر تقف خلفها للتكتلات الدولية .. ولنكتسب هذه للصراعات على عملية نشر الإسلام في الخارج بل تعمقت ذلك. إلى التأثير في الدول الإسلامية ذاتها ، فقد أخذت هذه للصراعات عدة أشكال..
منها :

- خلافات الحدود والحروب الأهلية ..
- الخلافات المذهبية والمقاتنية والسياسية ..
- للصراعات الداخلية ذات المؤثرات المالية ..
- سوء التفاهم المتكرر للتصلب بالقوى الدولية الكبرى ..
- للخلافات ذات الطابع العنصري والاستعماري بين أبناء الأمة الواحدة ..

ورغم تنازع القوى الدولية في السيطرة على العالم الإسلامي ؛ خاصة بعد ظهوره كقوة اقتصادية دولية ، إلا أن للإسلام نظرة خاصة للعلاقات الدولية تختلف عن تلك للنظرة التي يأخذ بها عالم اليوم ، فالإسلام لا يمر لتقسام العالم إلى كيانات سياسية يحكمها للصراع Conflict والتحالفات التنافسية Competitive alliances والحرب الباردة Cold war التي تجعل كل الأطراف في حالة تصليب ومواجهة حادة ومستنداد دائم للروح المتبادس Mutual Detarrna حتى ولو كانت هذه التحالفات قائمة على الفكرة

التمثلة في الحياد الايجابي Positive Neutralism أو ما يسمى بعدم
الانحياز Non Alignment ..

فالإسلام يهدف إلى توحيد بني البشر في ظل نظام قانوني واحد هو
الشريعة الإسلامية ، بحيث ترسم هذه الشريعة للبشر جميع الأنظمة السياسية
والاقتصادية والاجتماعية ..

ومن هنا نشأت فكرة الدعوة في إطار المنظمات والهيئات الإسلامية
تتمسك هذه المنظمات والهيئات حقيقة العالم الإسلامي كقوة دولية متميزة
عن كل التكتلات والقوى الأخرى ، وتكون قاعدة صلبة للحرك الإسلامي على
مستوى أرحب دون ولاء لنظم اقليمية أو اطر سياسية معينة خارج المصل
الإسلامي ..

الاطار التاريخي للدعوة في شكلها التنظيمي :

.. عندما أصبحت الدعوة الإسلامية طنية ، أعد رسول الله ﷺ
أول جهاز للإعلام الإسلامي من شعراء الأنصار : حسان بن ثابت ، وكعب بن
مالك ، وعبد الله بن رولة ، للرد على تهمة عريش وطنها في الإسلام ، وانتصر
الإسلام في معاركه الاعلامية واستمرت الخلافة الإسلامية تأخذ للشكل التنظيمي
الرنسي في فشر الإسلام والدفاع عنه حتى أنهى « أتاتورك » هذا الهيكل
التنظيمي بقرار في مطلع عام ١٩٢٤ م ، ولكن قبل ذلك - وفي العقد الثامن من
القرن التاسع عشر - كرد فعل لتفسيخ دولة الخلافة ؛ ظهرت حركة الاحياء
الإسلامي على يد جمال الدين الأفغاني (١٨٣٩ - ١٨٩٧ م) وكلفت « العروة
الوقتية » وسيلة لنشر فكره القائم على : « أن المسلمين رابطتهم الأعلى أقوى
من روابط للجنسية واللغة » ، و « سلطان جميعهم القرآن ، ووجهة وحدتهم
الدين » .. لاجنسية للمسلمين إلا من دينهم « (١) ، ثم قدم عبد الرحمن

(١) محمد عمارة ، العروة في العصر للحديث (القاهرة ، دار الكاتب
العربي للطباعة والنشر : ١٩٦٧) ص ٢٥٧ ..

للكوكبي (١٨٥٤ - ١٩٠٢ م) فكرة ضرورة لحياء الخلافة الاسلامية على
 انقراض الخلافة التركية ، فقد تحدث الكوكبي في كتابه (ام القرى) *
 الذي صدر في مصر عام ١٨٩٨ م - ١٣١٦ هـ ؛ عن مؤتمر اسلامي تخيل انعقاده
 في مكة - ام القرى - اثناء موسم الحج ، وشارك في هذا المؤتمر مندوبون عن
 عدة شعوب اسلامية ، حيث تدارس المجتمعون امر للعالم الاسلامي ، وعقدوا
 سلسلة من الاجتماعات (١٢ اجتماعاً) واتخذوا في نهاية هذه الاجتماعات مجموعة
 قرارات اهمها تشكيل جمعية اسلامية تحت اسم « جمعية للوحدين » تقوم
 بمتابعة ماتم الاتفاق عليه من قرارات للنهوض بشأن الامة الاسلامية . . . وقد
 كتب للكوكبي اسماء أعضاء المؤتمر - الذين يمثلون لدول - باسماء يستعاره
 على الوجه التالي : (٢) .

- السيد الفرلتي (الكوكبي) • الفاضل الشامي •
- البليغ المقدسي • الكامل الاسكندري • العلامة المصري •
- حنث لآيمنى • لحافظ البصري • العالم النجدي •
- الحق الهني • الأستاذ الحكى • الحكيم التونسي •
- المرشد للفاسي • السعيد الاتكليزي • المولى الرومي •
- الرياض الكردى • المجتهد التبريزي • المعارف التاتارى •

* نشر الكوكبي كتابه (ام القرى) بتوقيع مستعار هو : السيد
 انزاتى . •

(٢) عبد الرحمن الكوكبي ، ام القرى ، طبعة جديدة (طب ، المطبعة
 المصرية : ١٩٥٩) ص ١٩١ وما بعدها . . ويذكر مدير توماس أرنولد في
 كتابه (الدعوة الى الاسلام) ان جمعية الدعوة الاسلامية قد تأسست في
 القسطنطينية لنشر الدعوة في افريقيا في اواخر القرن الماضي . .
 . . انظر توماس أرنولد ، مرجع سابق ، ص ٤٧٨ . . كما اسس الشيخ
 رشيد رضا صاحب مجلة النار (جمعية الناصرة) عام ١٩١٠ ، وكانت تهدف
 الى تأسيس كلية تسمى « الدعوة والارشاد » لتدريب دعاة الدين الاسلامي
 ولرسالهم في بادىء الامر الى بلاد الوثنيين والمسيحيين بل الى للبلاد
 الاسلامية التي تبذل فيها للجهود لاتقناع المسلمين بالتخلي عن دينهم . .

- الخطيب التازانى • المدق للتركي • الفقيه الافغانى •
- صاحب الهندى • الشيخ للصندى • الامام للصينى •

على اساس ان كل عضو يمثل دولة اسلامية معينة او جالية اسلامية
كبيرة او منطقة كاملة ..

•• وكان جدول اعمال المؤتمر - كما جاء فى كتاب الكوكبى - كالتالى :

- موضوع اللداء (أى تأخر الأمة الاسلامية) ••

- أعراض اللداء ••

- جرثيم اللداء ••

- ما هو الدواء ••

- ما هي وسائل استئصال الدواء ؟ ••

- ما هي الاسلامية ••

- الوقت المناسب للنهوض بالامة ••

- كيف يكون التنمى بالاسلامية ؟ ••

- ما هو الشرك الخفى ••

- كيف نقاوم البدع ؟ ••

- تحرير قانون لتأسيس جمعية اسلامية ••

ويغول الكوكبى فى كتابه (ام القرى) انه فى نهاية الاجتماع الثانى

عشر للجمعية فى يوم الاثنين للتاسع والعشرين من ذى القعدة ١٣١٦ هـ توصل

للمؤتمرون لصياغة قانون للجمعية للذكورة - جمعية ام القرى - وقد حوى هذا

القانون فى مقدمته للنتائج التالية : (٣) ••

١ - المسلمون فى حالة فتور مستحكم عام ••

٢ - يجب تدارك هذا الفتور سريما ؛ والا فتنحل عصبيتهم كليا ••

(٣) نفس الرجوع للسابق ص ١٩٣ ••

- ٣ - سبب الفتور تهاون الحكام ثم العلماء ثم الأفراد ..
- ٤ - جرثومة لداء الجهل المطلق ..
- ٥ - انحدار أنواع الجهل ، للجهل في الدين ..
- ٦ - الدواء هو أولا تنوير الأفكار بالتعليم وثانيا إيجاد شوق للترقى في
رعوس للناشئة ..
- ٧ - وسيلة المدلواة . عقد الجمعيات التعليمية والقانونية ..
- ٨ - المكلفون بالتدبير هم حكماء ونجباء الأمة في السراة والطعام ..
- ٩ - الكفاءة لازالة الفتور بالتدريج موجودة في العرب خاصة ..

.. وسواء اعتبرنا هذا المؤتمر قد عقد عملا تحت اسم (جمعية أم القرى)
ألم أنه بقي مجرد فكرة لباحث إسلامي مجتهد ؛ فإن كل ما قاله الكولكي لا يزال
صالحا حتى أيامنا هذه ..

.. ولم تقتصر حركة التضامن الإسلامي على مجرد الآراء والأفكار
المصلحين والمجددين في الفكر الإسلامي ؛ ولكن نتيجة لهذه الآراء وانتشارها
على مستوى واسع ؛ فقد تبنى السلطان عبد الحميد فكرة للجامعة الإسلامية
وقدم مشروعا لبناء جامعة إسلامية بهدف تدعيم مركزه وتثبيت للخلافة
العثمانية ، لكن للمشروع انتهى بخلع السلطان عبد الحميد عام ١٩٠٨ وظهور
حركة للتتريك التي انتهجت تركيا ضد العرب منذ ذلك التاريخ . وحتى انتهاء
الخلافة الإسلامية بعدما أصبح اتاتورك رئيسا للجمهورية التركية في ٢٧ أكتوبر
١٩٢٣ م ، وتبديعه لقتلها في ٢٣ مارس ١٩٢٤ م بإلغاء الخلافة الإسلامية
والنهاء فكرة للتضامن الإسلامي ..

.. ورغم هذا استمرت فكرة التضامن الإسلامي تطرح بشكل ملح بين
حين وآخر ، وفي أغلب الأحيان يكون طرح هذه الأفكار مجرد رموز أعمال
لسياسات معينة ، ففي عام ١٩٢٦ م انعقد في القاهرة مؤتمر إسلامي تحت

رعاية الازهر واوصي باعادة الخلافة الاسلامية ، وناشد - في نفس العام - مؤتمر آخر في مكة تحت رعاية الملك عبد العزيز آل سعود لبحث الخلافة وأمر الملك فؤاد الذي كان يطمع في منصب خليفة المسلمين وقتذاك لتثبيت حكمه في مصر (٤) . وتعدلت للتنظيمات الاسلامية وأصبح من الضروري وضع خطة للتعبوس بالعالم الاسلامي والعمل على تنفيذها من جانب جميع التنظيمات الاسلامية ، بدلا من تشتت جهودها في تشخيص الداء في أغلب جلسات المؤتمرات النابتة عن هذه للتنظيمات أو متابعة توصيات تلك المؤتمرات أو قراراتها . . .

الكتلة الاسلامية في ضوء ايجاف والتكتلات المحلية :

.. رغم وجود بعض للجمعيات والهيئات ذات الهيكل التنظيمي التي تدعو للإسلام منذ أواخر القرن الماضي ، وصنوبر صحف أو نشرات دعائية مطبوعة من هذه الجمعيات والهيئات * ، إلا أن أول هيكل تنظيمي دائم للكتلة الاسلامية لم يبرز بشكل فعال إلا في أواخر عام ١٩٦٩ م بعد حريق المسجد الأقصى على يد الصهيونية . .

فالجامة العربية لم تعد تكني كصيفة مثلى لرابطة اسلامية ، فهي لم تحقق التعاون العربي الأمتل ، كما أنها تهاجم لحيانا بدوى قيامها

(٤) عبد الملك عودة ، « الكتلة الاسلامية » ، مكتوراه ، غير منشورة (بالجامعة القاهرة : كلية التجارة ، ١٩٥٥) ص ٦٦ . .

* تعدلت للجمعيات الطنية والسرية الاسلامية في العالم العربي وخارجة وامتدت هذه للجمعيات بالاعلام المطبوع ، وحتى الكوكبي في كتابه (أم القرى) ذكر أن الجمعة التي يقترح تكوينها : « ستشتر رسالة بينية عربية في كل شهر يكون حجمها نحو مائة صحيفة » . . انظر الكوكبي ، مرجع سابق ، ص ٦٩٣ . .

بتوصية بريطانية ، عندما أعلن وزير خارجية بريطانيا في مايو ١٩٤١
مأنصه (٥) :

« أنه يبدو طبيعيا وحقا أن تتقوى الروابط الثقافية والاقتصادية بين
البلاد العربية ، والروابط للسياسية أيضا ، وأن للحكومة الانجليزية من
جانبا لتقدم للتأييد الكلي لأي مشروع ينال الموافقة العامة » .

كما أن صيغة عدم الانحياز Non-Alignment أو الحياد الإيجابي
Positive Neutralism التي نشأت في « مؤتمر باننونغ » الذي تم عقده في
١٨ - ٢٤ أبريل ١٩٥٥ في اندونيسيا بدعوة من رئيسها الرحل سوكارنو ،
وحضره ممثلون عن ٢٩ دولة منهم : « شواين لاي » و « نهرو » و جمال
عبد الناصر ، و « فيصل بن عبد العزيز » - الذي كان أميرا في ذلك الوقت -
وغيرهم ، للوقوف في وجه نفوذ الكتلتين للكبريتين ، ولتشق هذه الدول حيطة
الاستقلال طريقها بنفسها بعيدا عن نفوذ الكتلتين الدولية * : هذه الصيغة -
أيضا - تسخت برحيل انقلابها : « نهرو » و « سوكارنو » و « عبد الناصر »
ورغم محاولات تأكيدها بعدة مؤتمرات أخرى بدأت بـ (مؤتمر يريوني) الذي
تم عقده في ١٨ يوليو ١٩٥٦ م بين « تيتو » و « نهرو » و « عبد الناصر » ،
ثم (المؤتمر الأول لدول عدم الانحياز) الذي عقد في بلجراد وحضرته ٢٥
دولة وثلاث دول أخرى بصفة « ملاحظ » و (مؤتمر القمة الثالث لدول عدم
الانحياز) الذي عقد في لوساكا - زامبيا - مايو ٨ و ١٠ سبتمبر ١٩٧٠ م ،
والمؤتمر الرابع الذي عقد في الجزائر من ٥ : ٩ سبتمبر ١٩٧٣ م وحضره ممثلون

(٥) يوسف خليل يوسف ، القومية العربية ، سلسلة المكتبة العربية ،
القاهرة ، الدار القومية للطباعة والنشر : ١٩٦٦ (ص ١٤٦) .

* صيغة « الحياد الإيجابي » صيغة تطوعية ، تختلف عن الحياد
الذي كان مفروضا على عدد من الدول والمقاطعات باتفاق بولي بين الدول
الاقوى مثل حياد سويسرا بموجب قرارات مؤتمر نيبينا لعام ١٨١٥ م .

الأربع وسبعين دولة مع اثنتي عشرة دولة أخرى بصفة « مرئب » ،
والمؤتمر الخامس في كولومبو - سرى لانكا - في الفترة من ١٩/١٦ من
أغسطس ١٩٧٦ م بحضور ست وثمانين دولة وسبع عشرة دولة أخرى
بصفة « مرئب » ، والمؤتمر السادس في هافانا في الأسبوع الأول من شهر
سبتمبر ١٩٧٩ م لأذى حضره ممثلون عن ثلاث وتسعين دولة مع خمس عشرة
دولة بصفة « مرئب » و ٨ دول بصفة « مدعو » .

.. ولم يعد امام الأمة الإسلامية الا للتجمع في صيغة إسلامية لتتضمن
جهودها في مواجهة كافة المخاطر التي تحيط بهذا التجمع وتعزيز التضامن
الإسلامي في المجالات الاقتصادية والاجتماعية والثقافية والعلمية والاعلامية
وغيرها ، وتشجيع التشاور والتفاهم والتعاون بين الدول الإسلامية دعماً
للسلام والأمن القائمين على الحل ، وتصعيد الجهاد الإسلامي لحمايته
الاستقلال وحقوق الشعوب ولحماية الأماكن المقدسة ..

وقد أخذت الكتلة الإسلامية - في هذا القرن - للصيغ التالية (٦) :

١ - المؤتمر المالي الإسلامي :

.. ويعتبر مؤتمر مكة المكرمة الذي انعقد في عام ١٩٢٦م هو أول اجتماع
له ، ومن بين الاجتماعات الأخرى له اجتماع القدس عام ١٩٣١ ، واجتماع
كراتشي لعامي ١٩٤٩ م و ١٩٥١ م ، واجتماع بغداد في عام ١٩٦٢ م ؛
 واجتماع مقديشو عام ١٩٦٤ .. والمؤتمر لجنة مهمتها معالجة الأمور
الثقافية والادارية والسياسية والاجتماعية والاقتصادية .

(٦) محمد عزيز شكري ، مرجع سابق ، ص ١٤٥ .. وانظر : « مؤتمرات
القصة الإسلامية » ، مجلة للوعي الإسلامي ، العدد ١٩٧ (الكويت) ، وزارة
الأوقاف والشؤون الإسلامية : جادى الأولى ١٤٠١ / مارس ١٩٨١ م) :
ص ١٠٤ وما بعدها .. : ومحمد هاشم موز « على مشارف مؤتمر القصة
الإسلامية » ، جريدة للشرق الأوسط ، ٢٦ يناير ١٩٨١ م .

٣ - ندوة المؤتمر الاسلامى :

تشكلت هذه الندوة في مؤتمر انعقد في القدس عام ١٩٥٣ م ، وقد عقدت الندوة منذ ذلك الحين عدة اجتماعات : في دمشق عام ١٩٥٦ م ، القدس عامى ١٩٦٠ و ١٩٦١ م ٠٠ وحضر هذه الاجتماعات مسلمون من البلاد العربية والبلاد غير العربية ٠٠

٣ - المؤتمر الاسلامى للمسلم :

وتكون هذا المؤتمر عام ١٩٥٥ ، ويخصص هذا المؤتمر بعثات للمسلمين الأجانب للدراسة في الجامعات المصرية كما يوعد علماء مسلمين الى الخارج ، وقد انشأ المؤتمر عددا من المراكز الاسلامية في البلدان الأجنبية من أبرزها مركز مقديشيو ، كما رعى المؤتمر لاجتماعا للطعام المسلمين عقد في القاهرة عام ١٩٦٦ م ٠٠ وكان الرئيس المصرى السابق أنور السادات اول أمين عام لهذا المؤتمر ٠٠

٤ - رابطة العالم الاسلامى :

تم انشاء هذه الرابطة بقرار من المؤتمر الاسلامى الذى انعقد في مكة المكرمة عام ١٩٦٢ م ، وتهدف الرابطة الى الدعوة لتعاليم الاسلام ونحضر الائم ونشر التوجيه الحنيف ، ويحلول عام ١٩٦٦ م كان للرابطة ممثلون من البلاد العربية ومن باكستان والفيبين والسنغال ، وقد اخذت للرابطة على عاتقها عددا من الأنشطة المتحددة في العالم كله ، من بين هذه الأنشطة مشروع انشاء مصرف اسلامى ، ولقائمة محطة لاذعة صوت الاسلام التى تبيت برامجها بعد من اللغات للسائدة في افريقيا وآسيا وأوروبا ، وقد اهتمت رابطة للعالم الاسلامى بالاعلام المطبوع اهتماما كبيرا ، فاصدرت صحيفة (اخبار العالم الاسلامى) التى تصدر اسبوعيا عن « ندوة الصحافة والنشر » الرابطة ، ومجلة (رابطة العالم الاسلامى) الشهرية في طبعتين : لحدابها باللغة العربية ، وللأخانية باللغة الانجليزية ، بالإضافة الى مجلة (رسالة المسجد) الشهرية ايضا ٠٠

واهتمت هذه الرابطة بالاعلام الاسلامى اهتماما كبيرا على المستوى الدولى، فقامت ب عقد (المؤتمر للتصدي للصحافة الاسلامية) في قبرص في شهر رجب عام ١٣٩٩ هـ / يونيو ١٩٧٩ ، ونصت قرارات هذا المؤتمر على انشاء امانة مؤقتة للصحافة الاسلامية تحت مظلة للرابطة في مكة المكرمة يكون من مهامها اعداد المؤتمر الأول للاعلام الاسلامى (٧) ثم كان الانجاز الاعلامى لتكبير للرابطة المتمثل في (المؤتمر العالمى الأول للاعلام الاسلامى) الذى انعقد في مدينة جاكرتا عاصمة اندونيسيا في الحادى والعشرين من شهر شوال عام ١٤٠٠ هـ / اول سبتمبر سنة ١٩٨٠ م ؛ واستمر لمدة ثلاثة ايام ، وركزت توصيات المؤتمر على اهمية الاعلام للطبوع وضرورة انشاء اقسام للصحافة الاسلامية في الجامعات الاسلامية لتخريج الصحفيين المؤهلين والمدرين ، وان تبنى للرابطة انشاء « مركز المعلومات » لى امدك لاحتل الاعلامى بالمعلومات الموثقة ، ودراسة امكانية انشاء صحيفة يومية ومجلات اسبوعية وشهرية اسلامية بعده لغات وتصدر في يوم واحد العواصم العالمية ، الاسلامية (٨) .

٥ - الاتحاد الاسلامى العالمى : (٩)

تأسس هذا الاتحاد في باريس ، ويعمل على تحقيق مجموعة من الاهداف تتمثل في مساعدة المحتاجين ونشر معارف الحضارة الاسلامية والدفاع عن المجتمع الاسلامى وتنظيم للبادات الاسلامية ...

٦ - المنظمة الاسلامية الدولية :

وتكونت عام ١٩٧٠م في الاجتماع الأول للمنظمات الاسلامية الافريقية في بانفونج ..

-
- (٧) قرارات المؤتمر للتصدي للصحافة الاسلامية في قبرص : رجب ١٣٩٩ هـ / يونيو ١٩٧٩ م ..
- (٨) « القرارات والتوصيات لى اصدرة عن : المؤتمر العالمى الاول للاعلام الاسلامى » ، مجلة رابطة للعالم الاسلامى ، للعدان الحادى عشر والثانى عشر مرجع سابق ، ص ١٨ وما بعدها ..
- (٨) محمد عزيز شكرى ، مرجع سابق ، ص ١٤٧ ..

منظمة المؤتمر الاسلامي :

الهيئات والمنظمات السابقة لم تأخذ الصفة الرسمية الدولية ، لاعتمادها على غير الحكومات والدول بشكل رئيسي . . . ولذلك اتجهت بعض الدول الاسلامية - في مقدمتها المملكة العربية السعودية - الى الدعوة لاقامة تجمع اسلامي دولي ، ولصطلحت الفكرة أول الأمر بمعارضة عنيفة من بعض الدول العربية بحجة أن وراءها محاولات غربية لاحياء فكرة الأحلاف المناوئة لسياسات هذه الدول ، إلا أن الهزيمة التي منيت بها الأمة العربية عام ١٩٦٧ وحريق المسجد الأقصى في ٢١ أغسطس ١٩٦٩ م قد ساعدا على تغيير المواقف المعارضة لفكرة التجمع الاسلامي ، والعمل على ترجمة هذا الشعور الى ما يعرف حالياً بميثاق (منظمة المؤتمر الاسلامي) (١٠) وقد مرت فكرة المنظمة بمرحل متعددة يكن إجمالها في ما يلي :

(١) مؤتمر القمة الاسلامي :

انعقد هذا المؤتمر في الرياض (المغرب) في الفترة ما بين التاسع والثلاثين عشر من رجب عام ١٣٨٩ هـ الموافق للثاني والعشرين حتى الخامس والعشرين من سبتمبر ١٩٦٩ م في جو مشحون بالغضب والكراهية لجريمة الصهاينة وتعد ذلك وصيحات مخطئة للانتقام وتخليص بيت المقدس من الاحتلال ، وحضرت المؤتمر وفود تمثل اثنتين وعشرين دولة اسلامية ، ونظراً لأن الدعوة للمؤتمر كانت مفاجئة دون أن يسبق ذلك الترتيب الكافي ، فقد انعقد المؤتمر وجاءت قراراته مجرد رد فعل عاطفي لحريق المسجد الأقصى ، كما قام المؤتمر ببحث امكانية قيام منظمة دلتمة من ولجياتها الاتصال بالحكومات الاسلامية المثلة في المؤتمر والتنسيق بينها ، وكان هذا بالفعل تمهيداً لنشوء منظمة المؤتمر الاسلامي فيما بعد .

(ب) مؤتمرات وزراء الخارجية للدول الاسلامية :

في السنوات الأربع التالية التي أعقبت مؤتمر الرياض ، انعقدت أربعة

(١٠) محمد السيد سليم ، « لاتصامان الاسلامي والنظام الدولي » ، مجلة السياسة الدولية ، مرجع سابق ، ص ٦٣ .

مؤتمرات لوزراء خارجية الدول الاسلامية وكانت مقرراتها بصورة عامة اكثر جنبية
وفاعلية من مقررات مؤتمر القمة الاسلامي الاول ، وهذه المؤتمرات هي :

- مؤتمر وزراء خارجية لدول الاسلامي الاول : وانشئ في جدة
(السعودية) من الخامس عشر حتى السابع عشر من محرم ١٣٩٠ هـ ؛
الموافق للثالث والعشرين حتى الخامس والعشرين من مارس ١٩٧٠ م ٠٠

- مؤتمر وزراء خارجية للدول الاسلامي الثاني : وانشئ في كراتشي
(باكستان) في السابع والعشرين حتى التاسع والعشرين من
شوال ١٣٩٠ هـ ؛ الموافق السادس والعشرين حتى الثامن والعشرين
من ديسمبر عام ١٩٧٠ م ٠٠ وقد طرح المؤتمر في هذا الاجتماع فكرة
انشاء وكالة للانباء الاسلامي الدولية ٠٠

- مؤتمر وزراء خارجية للدول الاسلامي الثالث : وانشئ ايضا في جدة
في شهر المحرم ١٣٩٢ هـ / مارس ١٩٧٢ م ، وقد بحثت فيه مسألة
القضية الفلسطينية وقضايا الاقلية المسلمة في جنوب افريقيا ٠

- مؤتمر وزراء خارجية الدول الاسلامي الرابع : وقد انشئ في بنغازي
(ليبيا) في شهر صفر ١٣٩٣ هـ / مارس ١٩٧٣ م ، واصدر المؤتمر عدة
قرارات تضمنت نصرة القضية الفلسطينية ، وتابع الخطوات
الجيدة في انشاء وكالة الانباء الاسلامي ، كما ابدى المؤتمر تعاطفه
للكامل مع مسلمي افريقيا ، وابدى التعاطف - لأول مرة - مع نصائل
شعب « لريتريا » الذي يخوض حريا تحريرية ضد اثيوبيا ٠٠

- مؤتمر وزراء خارجية للدول الاسلامي الخامس : وعقد في « كوالالمبور »
في يونيو ١٩٧٤ م وركز على للنواحي الاقتصادية ، وقرر انشاء بنك
« التنمية الاسلامي » ٠٠

- مؤتمر وزراء خارجية الدول الاسلامية المنعقد في الطائف : وقد اتخذ عدة قرارات مهمة منها : تشكيل لجنة وزارية من وزراء خارجية باكستان وبنينيا وتركيا ومنظمة التحرير للفلسطينية والسيد التجيب الشطى الامين للعلم المنظمة المؤتمر الاسلامية ؛ وتكليفها بالسفر الى ايران لاتتاع الايرانيين بالمشاركة في « مؤتمر القمة الاسلامية » الذى كان هذا المؤتمر بمثابة التمهيد له . وقد اوصى المؤتمر بدعم صندوق القدس ، وللوفقة بالاجماع على القرار الخاص بمشاكل بلدان الساحل الاقريقى ، ودعم المنظمة الاسلامية للعلوم والثقافة الاسلامية ، وحالة للخطة الاعلامية الى هيئة خاصة لدراستها ، وقد ترأس هذا المؤتمر الامير سعود للفيفل وزير خارجية المملكة العربية السعودية . وانهى المؤتمر اعماله في منتصف ربيع الاول ١٤٠١ هـ - المولق الحادج والعشرين من يناير عام ١٩٨١ .

(ج) مؤتمر القمة الاسلامى المنعقد في جدة :

ولمئذ هذا المؤتمر في لفترة من لاربع عشر حتى الثامن عشر من محرم ١٣٩٢ هـ / المولق التاسع والعشرين من فبراير حتى للاربع من مارس ١٩٧٢م . وتم في هذا الاجتماع لقرار ميثاق المؤتمر الاسلامى ، . وقد لشارك في لقرار هذا المؤتمر ثلاثون دولة هي :

- ١ - أفغانستان .
- ٢ - للجزائر .
- ٣ - دولة الامارات العربية المتحدة .
- ٤ - للبحرين .
- ٥ - تشاد .
- ٦ - مصر .
- ٧ - بنينيا .
- ٨ - لنونيسيا .

- ٩ - ليرلان ..
- ١٠ - الأردن ..
- ١١ - الكويت ..
- ١٢ - لبنان ..
- ١٣ - ليبيا ..
- ١٤ - ماليزيا ..
- ١٥ - مالي ..
- ١٦ - موريتانيا ..
- ١٧ - المغرب ..
- ١٨ - النيجر ..
- ١٩ - عمان ..
- ٢٠ - باكستان ..
- ٢١ - قطر ..
- ٢٢ - المملكة العربية السعودية ..
- ٢٣ - السنغال ..
- ٢٤ - سيراليون ..
- ٢٥ - الصومال ..
- ٢٦ - السودان ..
- ٢٧ - سوريا ..
- ٢٨ - تركيا ..
- ٢٩ - تونس ..
- ٣٠ - اليمن ..

وقد صدقت السلطات المختصة في ثلاث وعشرين دولة من هذه الدول على
اليثاق حتى نهاية ١٩٧٣ م ، كما طلبت دول أخرى الانضمام اليه منها جامبيا ،

وللكامبيرون ، ولوغندا ، وفولتا لاطيا ، والجابون ، وغينيا بيساو ، كما طلب العراق الانضمام الى المؤتمر الاسلامي بصفة « مراقب » ..

(د) مؤتمر القمة الاسلامي المنعقد في لاهور :

ولتمتعت جلساته في شهر الحرم ١٣٩٤هـ / فبراير ١٩٧٤م ، وحضرت للمؤتمر وفود لحدى وثلاثين دولة اسلامية ، وبرزت لثناء هذا الاجتماع قضية التضامن الاسلامي ، كما تم انشاء (صندوق التضامن الاسلامي) وركز المؤتمر على ضرورة حل قضية مسلمي الفلبين ..

(هـ) مؤتمر القمة الاسلامي في الطائف (١١)

ويعتبر من أهم المؤتمرات الاسلامية ، فقد انعقد في ظروف بالغة الأهمية : فالقدس تحت الاحتلال الاسرائيلي قد اصبحت عاصمة للصهيونية ، وأفغانستان المسلمة تولج غزوا ملحد ، وشعبا للفلبين ولريتريا لايزالان يكافحان من أجل الاستقلال والحرية .. ولنعقد هذا المؤتمر في الفترة ما بين التاسع عشر حتى الثاني والعشرين من ربيع الأول / الموافق الخامس حتى الثامن والعشرين من يناير ١٩٨١م بحضور ثمان وثلاثين دولة ، وتغيب دولتين هما (ليبيا وايران) وتطيق عضوية مصر وأفغانستان ، كما شاركت عدة دول بصفة « مراقب » هي : نيجيريا ، والمجاهدون الافغان ، وجبهة تحرير مورو الاسلامية في الفلبين ، وممثلون عن الاقليات المسلمة في مناطق العالم المختلفة وجامعة الدول العربية ومنظمة للوحدة الافريقية ..

وكان شعار المؤتمر في هذه الدورة : (دورة فلسطين والقدس الشريف) .. وانعقدت للجلسة الأولى في رخاب للكمبة المشرفة ثم انتقلت للجلسات الى « الطائف » ، كما لقي فالدهايم - الامين العام للأمم المتحدة وقتها - كلمة في المؤتمر تناول فيها المشاكل البشرية ودور للكتلة الاسلامية في حلها .

(١١) « قرأولت مؤتمر القمة الاسلامي » ، صحيفة « للشرق الاوسط » ، ٢٩ يناير ١٩٨١ م

(و) مؤتمر القمة الاسلامى الرابع المنعقد في الدار البيضاء (المغرب) :

وله أهمية خاصة في عودة للتضامن العربى ، اذ وجه المؤتمر نداءه لانتهاء وقف عضوية في للقمة الاسلامية ، كما قرر ارسال وفد للقاهرة برئاسة الرئيس للفيلى (المرحوم) لحمد سيكوتورى وعضوية كل وزير خارجية العراق ووزير خارجية باكستان ، الى جانب الامين العام للمؤتمر (الحبيب الشطى) لابلع مصر قرار المؤتمر واتخاذ لجراءات تمهيدية لاستئناف عودتها ..

ولنعقد هذا المؤتمر في الرابع عشر من ربيع الثانى ١٤٠٤هـ / الموافق السابع عشر من يناير عام ١٩٨٤م ، ورأس هذه الدورة الملك الحسن الثانى ملك المغرب ..

وفي هذا المؤتمر لتخذ قرار عودة مصر بأغلبية الثلثين وثلثين صوتا ، ورفض سبع دول القرار ، هى « سوريا » و « ليبيا » و « اليمن الجنوبية » و « الجزائر » و « تونس » و « موريتانيا » و « بنين » ، وامتناع ثلاث دول عن التصويت

• أهداف المؤتمر الاسلامى : (١٢)

حددت المادة الثانية من ميثاق المؤتمر الاسلامى أهداف هذه المنظمة على الوجه التالى :

- ١ - تعزيز التضامن بين الدول الأعضاء ..
- ٢ - دعم للتعاون بين الدول الأعضاء في المجالات الاقتصادية والاجتماعية والثقافية والعلمية وفي المجالات الحيوية الأخرى ، والتشاور بين الدول الأعضاء في المنظمات الدولية ..
- ٣ - العمل على محو للفرقة العنصرية والقضاء على الاستثمار في جميع أشكاله ..

(١٢) ميثاق منظمة المؤتمر الاسلامى ، المادة الثانية ..

٤ - اتخاذ التدابير اللازمة لدعم السلام والأمن الدوليين القائمين على العمل ..

٥ - تنسيق العمل من أجل الحفاظ على سلامة الأماكن المقدسة وتحريرها ودعم كفاح الشعب الفلسطيني ومساعدته على استرجاع حقوقه وتحرير أراضيه ..

٦ - دعم كفاح جميع الشعوب الاسلاميه في سبيل المحافظة على كرامتها واستقلالها وحقوقها الوطنية ..

٧ - إيجاد المناخ الملائم لتعزيز التعاون والتفاهم بين الدول الاعضاء والدول الأخرى ، وأن تعمل الدول الاعضاء في سبيل تحقيق الاهداف السابقة وفق المبادئ التالية :

- المساواة التامة بين الأعضاء ..

- احترام حق تقرير المصير وعدم التدخل في الشئون الداخلية للدول الأعضاء ..

- احترام سيادة واستقلال وحدة أراضي كل دولة عضو .

- حل مائة ينشأ من منازعات فيما بينها بطول سلمية كالمفاوضة او الوساطة او التوفيق أو التحكيم ..

- امتناع الدول الأعضاء عن استخدام القوة في علاقاتها أو التهديد باستعمالها ضد وحدة وسلامة الأراضي أو الاستقلال السياسي لأية دولة عضو ..

أما أجهزة منظمة المؤتمر الاسلامي فهي عبارة عن ثلاث هيئات رئيسية ، هي :

✽ مؤتمر ملوك ورؤساء الدول والحكومات (١٣) : وهو للجهاز الأعلى للمنظمة ، ويجتمع حسب الظروف وتكون دعوته بقوصية من المؤتمر الاسلامى باغلبية ثلثى اعضائه ..

✽ المؤتمر الاسلامى على مستوى وزراء الخارجية او الممثلين المتعدين (١٤) ويجتمع مرة كل عام او كلما دعت الحاجة فى اى بلد من بلدان الدول الاعضاء ، وقد يجتمع فى دورة غير عادية بطلب من لية دولة او من الامين للعمام ..

✽ الامة العامة (١٥) : وتضم امينا عاما وثلاثة اعضاء مساعدين ويمض الموظفون من الدول الاعضاء .. ومقرها مدينة جدة بالملكة العربية السعودية ، وتتولى سائر المهمات التنسيقية والادارية كما تعمل على توثيق علاقة المنظمة بالهيئات الاسلامية الاخرى وتحقيق التعاون لخدمة اهداف الامة الاسلامية التى لقرها الميثاق ..

.. وقد لعبت هذه المؤتمرات الاسلامية دورا كبيرا فى وصول صوت العالم الاسلامى الى المسلمين فى البلاد غير الاسلامية ومحاولة ربطهم بهذه الكتلة ..

ولذا كانت الهيئات والمنظمات الاسلامية قد ساعدت على الحضور الاسلامى فى العالم ؛ فان بعض المنظمات قد اخذت - فى بعض الاحايين - سمة انفعالية بعيدة عن التجرد نظرا لارتباطها للسياسى الاقليمى .. وخير مثال

(١٣) ميثاق منظمة المؤتمر الاسلامى ، المادة للرابعة ..

(١٤) للمادة (٥) من الميثاق السابق ..

(١٥) المادة (٧) من الميثاق ..

على ذلك « جامعة للشعوب الاسلامية والعربية » التى جاء قرار تكوينها رد فعل لانعزال مصر عن العرب وتجميد عضويتها فى المؤتمر الاسلامى وفى جامعة الدول العربية وقتل مقر الجامعة العربية من القاهرة الى تونس ٠٠ فقد عقدت جامعة للشعوب الاسلامية والعربية « جمعيتها التأسيسية بقرار من الرئيس المصرى فى العاشر من نوفمبر ١٩٨٠ م » بعد ان قام اعضاء اللجنة التى تكونت من علماء الازهر الشريف بوضع ميثاقها وتسليمه الى الدكتور سيد فوفل الامين العام للجمعية التأسيسية « (١٦) » ، ورغم محاولة هذه الجامعة للقيام بدور تعويضى يسد فراغ للجامعة العربية الا انها ، من الناحية الفعلية ، لم تلعب اى دور حتى على المستوى المصرى ٠٠ وظهرت هامشية بجانب المؤسسات المصرية للعديد مثل الازهر الشريف او هيئاته المختلفة ذات للنشاط الفعال ؛ كمجمع للبحوث الاسلامية او هيئة للبحوث الاسلامية او جامعة الازهر ، ولتلى بها دورا الكبير فى نشر الاسلام فى البلاد غير الاسلامية ٠٠

(١٦) صحيفة الاهرام ، ١٢ نوفمبر ١٩٨٠ ٠٠ وانظر خطاب الرئيس محمد

انور السادات فى افتتاح هذه للجامعة يوم الاثنين ١٠ نوفمبر ١٩٨٠ م ٠٠ ورغم للدعاية الكبيرة التى صاحبت قرار انشاء هذه للجامعة ، واصدار مجلة خاصة بها باسم (المروة الوثقى) ، الا ان للجامعة لم تخرج عن كونها مجرد رد فعل لتجميد عضوية مصر فى أغلب المنظمات العربية ٠٠ ولذلك اصدر الرئيس حسنى مبارك قرارا بالغاء القرار الجمهورى رقم (١٩٣٣) الصادر فى ٦ اكتوبر ١٩٨٠ الخاص بانشاء هذه للجامعة ، واوكل الى وزير الخارجية المصرى مهمة تنفيذ القرار ومفاوضا لياه فى اصدار القرار الخاص بذلك ٠٠

البحث الثاني

الجامعات الإسلامية ونورها في الاعلام الاسلامي في البلاد غير الاسلامية :

.. يتميز للدين الاسلامي بأنه يبحث على العلم وطلب المعرفة ؛ غاؤل
مانزل من القرآن الكريم - دستور الاسلام - على الرسول ؛ ﷺ ؛ قوله تعالى :
« اقرأ باسم ربك الذي خلق » خلق الانسان من علق » اقرأ وربك الاكرم *
الذي علم بالقلم * علم الانسان ما لم يعلم ، (١٧) ..

.. وهناك احاديث نبوية كثيرة تنحس على العلم والسمي في طريقه
مهما كانت الصعاب .. قال حميد بن عبد الرحمن ، سمعت معاوية خطيبا
يقول : سمعت للنبي ﷺ يقول : من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين ، (١٨)
.. وفي الحديث أيضا : « عن عبد الله بن مسعود قال : قال النبي ﷺ : لا حسد *
الا في الفتنين : رجل اتاه الله ما لا فسلط على حلكته في الحق ، ورجل اتاه الله
الحكمة فهو يقضي بها ويعلمها (١٩) ..

.. والاقبال على العلم طابع المسلمين منذ عصورهم الأولى ، فقد
تميز للشعب الاسلامي بحرص بالغ على طلب العلم ، واستمر معه ذلك الحرص
خلال تاريخه الطويل ، استجابة للآيات الكريمة والاحاديث الصحيحة التي
تحث على العلم وترفع قدره .. ويعتبر الرسول الكريم ؛ ﷺ ؛ قدوة للمسلمين ،

(١٧) للعلق ١ - ٥ .:

(١٨) عبد السلام محمد هارون ، مرجع سابق ، ص ٣٠ ..

* المراد بالحد هنا : الانقبطة ؛ وهو ان تنمى مثل ما للغير انظر :

الرجع السابق ، ص ٣١ ..

(١٩) نفس المرجع السابق ، ص ٣١ ..

وهو المعلم الأول للدعوة الإسلامية بطبيعة الحال ، فقد جلس منذ المهد المبكر للإسلام يقرأ القرآن لأتباعه في دار الإرقم بن أبي الأرقم ، ويشرح للمسلمين نظم الدين الجديد وأفكاره ، ولما بدأ الإسلام يفتش في يثرب قبل الهجرة أرسل الرسول « مصعب بن عمير » ليفرض المسلمين فيها القرآن ويطعمهم الإسلام ويؤمهم في الصلاة (٢٠) ، وكذلك فعل الرسول في كل مدن الجزيرة عندما كان الإسلام يفتش بها ..

ولما اتسعت رقعة الإسلام ، انقلبت بعض صحابة الرسول وتلاميذه إلى الأمصار الجديدة ؛ ليفتحوها للناس في الدين ، وكان الخليفة عمر بن الخطاب يرسل للفتاة والقراء ، مع الجيوش ليبعثوا في البلاد المفتوحة بعد فتحها ، يدعون للإسلام ويطعمون الناس أحكامه ، وقد أنشأ هؤلاء في كل مصر نزلوا به حركة علمية ، وأسسوا مدارس ، وكان لهم تلاميذ ينقلون عنهم ..

وكانت حلقات العلم تتخذ في المساجد والمكتبات ومنازل العلماء وفي قصور الأثرياء والأمراء عندما ظهرت للقصور عقب لتساع الفتوحات الإسلامية ، على أن المساجد كانت أهم للمركز الثقافية ، فقد ارتبط تاريخ التربية الإسلامية بالمسجد ارتباطاً وثيقاً منذ أن كانت الدراسات في السنين الأولى للإسلام دراسات دينية تشرح تعاليم الدين الجديد وتوضح أسسه وأحكامه وأهدافه ، وهذه تتصل بالمسجد أوثق اتصال ، ثم أن المسلمين في عصورهم الأولى توسعوا في فهم مهمة المسجد ؛ فاختاروه مكاناً للعبادة ومهدداً للتعليم وداراً للقضاء وسلخة تتجمع فيها الجيوش ومنزلاً لاستقبال السفراء (٢١) .

.. وقد بكر المسلمون لهذا في إنشاء المسجد ، ويعتبر أول مسجد في الإسلام هو المسجد الذي بناه الرسول ﷺ في قباء ، وهو في طريقة إلى

(٢٠) ابن هشام ، الجزء الأول ، مرجع سابق ، ص ٢٦٩ ..

(٢١) «الأثر» : تاريخه وتطوره ، وزارة الأوقاف وشئون الأزهر ١٣٨٣هـ

١٩٦٤م ، ص ٢٠٠ .

يثرّب ، ثم بنى مسجداً في يثرب (المدينة) عقب وصوله إليها .. ونزلت الآية الكريمة « لمسجد أميس على التتوى من أول يوم أحق أن تقوم فيه ، فيه رجال يحبون أن يتطهروا والله يحب المطهرين » (٢٢) ، وكانت حلقات العلم تعقد في مسجد قباء ، كما كان الرسول ﷺ يجلس ، عادة ، في مسجده بالمدينة ليعلم أصحابه أمور دينهم ونيامهم ، وكثرت بعد ذلك المساجد في العالم الاسلامي ، وأصبحت هذه المساجد عبارة عن جامعات اسلامية لمن يريد معرفة أصول دينه .. فحلقات العلم تعقد في هذه المساجد ، والدروس تلقى ، وفي أوقات الصلاة تقام للصلاة وأصبحت المساجد رمز للعلم والحكمة ومنارات الفكر المشعة ..

.. ففي مسجد الخصور ببغداد - والذي بلغت تكاليفه ملايين لاجنبيات - جلس خيرة العلماء يلقون دروسهم ويعطون المسلمين للسيرة النبوية والفقه ، ومن هؤلاء : الخطيب البغدادي والكسائي وغيرهما ، وفي جامع دمشق كانت توجد مدرسة للشافعية ؛ ومقصورة للأحناف ؛ وعدة زوايا يتخذها الطلبة للنسخ والدرس ..

وخل هذا هو منهاج الدراسة في صدر الاسلام وفي عصر بني أمية ، فالمسجد هو المدرسة الأولى لتدريس العلوم الشرعية التي تشمل ما يقتضيه بالكتاب والسنة والاحكام الشرعية ثم علم للتفسير وعلوم أصول الفقه والمقائد واللغة والنحو والبيان والادب ..

وبعد أن انتشر الاسلام في الدول غير العربية ، أصبحت المساجد - ايضاً - المدرسة الأولى لتعليم المسلمين أصول دينهم ..

جامعة الأزهر وبورها في الاعلام الاسلامي في البلاد غير الاسلامية :

.. نستطيع أن نأخذ جامعة الأزهر كحالة تطبيقية توضح دور الجامعات

(٢٢) سورة التوبة : ١٠٨ ..

الإسلامية في الإعلام الإسلامي خاصة في البلاد غير الإسلامية ٠٠ فإذا كانت جامعة الأزهر - إحدى هيئات الأزهر - والجامعات والمعاهد الإسلامية الأخرى في الدول العربية مثل جامعة أم درمان الإسلامية في السودان ، وجامعة الإمام محمد بن سعود والمعهد العالي للدعوة الإسلامية في مدينة الرياض في المملكة السعودية ، والجامعات الإسلامية الأخرى ، تقوم بدور فعال في الدعوة الإسلامية داخل هذه البلاد الإسلامية عن طريق تخريج أجيال من الدعاة الذين يحصلون شرف الدعوة إلى دين الله ، فإن الجامعات تقوم بالكثير من دور فعال في الدعوة الإسلامية في البلاد غير المسلمة عن طريق منح أبناء المسلمين فرص للتعليم في هذه الجامعات الإسلامية ورعايتهم عن طريق هيئات ومدن وأجهزة البحوث حتى عودتهم إلى بلادهم دعاء للإسلام بين أقوامهم ٠٠

٠٠ ونحن ننظر إلى جامعة الأزهر من حيث دورها في الدعوة إلى الإسلام في الخارج ، فالطلاب - الأجانب - الذين يتم تخرجهم في هذه الجامعة والجامعات الخاضعة ؛ ينظر إليهم على أنهم دعاة يعيشون بين أهلهم وأقوامهم ويفهمون كيفية التأثير في مواطنهم ، كما أنه لا توجد عوائق أو أية حسياسات قائمة بينهم وبين أقوامهم تشكل حواجز نفسية مسبقة ٠

٠٠ والأزهر هو الهيئة العلمية الإسلامية الكبرى التي تقوم على حفظ التراث الإسلامي ودراسته ونشره ؛ وحمل رسالة الإسلام إلى كل شعوب العالم ، والعمل على إظهار حقيقة الإسلام وأثره في تقدم البشر ورفق الحضارة ومكافحة الأمن والطائفية ورحلة النفس لكل الناس في تفتيحها وفي الآخرة ، وبعث الحضارة العربية والتراث العلمي والفكري للأمة العربية وتزويد العالم الإسلامي والوطن العربي بالمتخصصين وأصحاب الرأي فيما يتصل بالشرعية الإسلامية والثقافة الدينية والعربية ولغة القرآن ٠

٠٠ ويتماون الأزهر - بهيئاته المختلفة - مع أجهزة الدعوة الأخرى مثل وزارة الأوقاف وما يتبعها من أجهزة ومؤسسات ؛ مثل المجلس الأعلى للشئون الإسلامية ، على نشر الإسلام في الداخل والخارج ٠

وجامعة الأزهر واحدة من خمس هيئات يشملها الأزهر ؛ وتعمل في مجال الدعوة الإسلامية ، والهيئات الأربع الأخرى هي (٣٢) :

- ١ - للمجلس الأعلى للأزهر ..
- ٢ - مجمع للبحوث الإسلامية ..
- ٣ - ادارة للثقافة والبعوث الإسلامية ..
- ٤ - المعاهد الأزهرية ..

٠٠ فالمجلس الأعلى للأزهر يتكون من : (٢٤) شيخ الأزهر ، وله رئاسة المجلس / وكيل الأزهر ومدير جامعة الأزهر / عمداء الكليات بجامعة الأزهر / أربعة من أعضاء مجلس للبحوث الإسلامية يختارهم المجمع ويصدر بتعيينهم قرار من رئيس الجمهورية بناء على ترشيح الأزهر لمدة سنتين/ احد وكلاء اللوزارات او الوكلاء المساعدين في كل من وزارات الاوقاف والتعليم والعدل والخزانة ، يصدر بتعيين كل منهم قرار من الوزير الذى يمثل وزارته في المجلس / مدير للثقافة والبعوث الإسلامية / مدير المعاهد الأزهرية / ثلاثة أعضاء على الأكثر من ذوى الخبرة في شئون التعليم للجامعى والشئون العامة المتعلقة به ..

ومجمع للبحوث الإسلامية (٢٥) : هو الهيئة العليا للبحوث الإسلامية وتعمل هذه الهيئة على تجديد الثقافة الإسلامية وتجريدها من الشوائب وآثار لنعصب السياسى والمذهبى ، وحمل تهيئة الدعوة لى الله بالحكمة والموعظة الحسنة ، وتعاون جامعة الأزهر في توجيه الدراسات الإسلامية العليا لدرجتى

(٢٣) للقانون رقم ١٠٣ لسنة ١٩٦١ بشأن اعادة تنظيم الأزهر والهيئات التى يشملها ، مادة (٨) ..

- (٢٤) المادة (٩) من القانون السابق .
- (٢٥) المادة (١٥) من القانون السابق ..

التخصص والمالية (المكتوراه) والإشراف عليها والمشاركة في امتحاناتها • ويتألف
أعضاء هذه الهيئة من خمسين عضواً من العلماء يمثلون جميع المذاهب الإسلامية
ويكون من بينهم عدد لا يزيد على العشرين من غير مواطني جمهورية مصر العربية •
أما لدائرة الثقافة والبيوت الإسلامية (٢٦) فهي تختص بكل ما يتصل بال نشر
والترجمة والعلاقات الإسلامية من البحوث والدعاة ، واستقبال طلاب النح
وغيرهم من ذوي العلاقة في نطاق أغراض الأهر ••

والمعهد الأزهرية : (٢٧) للغرض منها تزويد تلاميذها بالقدر الكافي من
الثقافة الإسلامية وللي جانبها المعارف والخبرات التي يتزود بها نظراً لهم
في المدارس الأخرى المماثلة وإعدادهم للانخراط في كليات جامعة الأزهر ••

أما جامعة الأزهر (٢٨) فتختص بكل ما يتعلق بالتعليم العالي في الأزهر
والبحوث التي تتصل بهذا التعليم ؛ أو تترتب عليه أو تقوم على حفظ التراث
الإسلامي ودراسته وتجليته ونشره ، وقؤدى رسالة الإسلام الى الناس وتعمل
على اظهار حقيقته ولثره في تقدم البشر وكفالة للمساعدة لهم في الدنيا والآخرة ،
كما تهتم ببعث الحضارة العربية والتراث العلمي والفكري والروحي للامة
العربية ، وتعمل على تزويد العالم الإسلامي والوطن العربي بالعلماء العاملين
لتحسين لديهم بجانب الايمان بالله والثقة بالنفس وقوة الروح والتفقه في العقيدة
والشريعة ولغة القرآن ، كفاية علمية وعملية ومهنية لتؤكد الصلة بين الدين
والحياة ؛ والربط بين العقيدة والسلوك ، وتسهيل عالم الدين للمشاركة في كل
أنواع النشاط والانتاج والريادة والقوة للطبية وعالم الدنيا للمشاركة في
الدعوة الى سبيل الله بالحكمة والموعظة الحسنة في داخل مصر وخارجها ؛
من أبناء مصر وغيرهم ؛ كما تعنى بتوثيق الروابط الثقافية والعلمية مع
الجامعات والهيئات العلمية الإسلامية والعربية والأجنبية •

(٢٦) المادة (٢٥) من نفس القانون ••

(٢٧) المادة (٨٣) من القانون السابق ••

(٢٨) المادة (٣٣) من نفس القانون ••

٠٠ ولذا كانت جامعة الأزهر مؤسسة مصرية من حيث موقها في القاهرة ومن حيث الانفتاح عليها ، الا ان للجامعة موئل كل الطلاب المسلمين مهما اختلفت لغاتهم وجنسياتهم وألوانهم ، وفي رحاب الأزهر - منذ التقدم - وضحت المساواة والتعددية الامتيازات بين كل الطلاب ، فاروقة الأزهر * منذ أكثر من ألف عام مفتوحة للطلاب ، وحظائره ترحب بكل اللوفيين إليها ، وبعض اللوفدين ترسلهم حكوماتهم بينما البعض على نفقة ميئات اسلامية ، وكثير من هؤلاء الطلاب يأتون بأنفسهم ٠٠ والأزهر يقدم لهم ما يحتاجونه من رعاية ، ويمد دراساتهم خاصة في اللغة العربية لمن يحتاج إليها ليتابع الدراسات في الأزهر ٠٠ وقد أصبحت مدينة البحوث الاسلامية الآن بمثابة هيئة اهم شعبية اسلامية لاذ يجتمع فيها للطلاب من أكثر دول العالم ، ففيها للطلاب من الدول العربية ومن مالى وللسنغال ولانيجير ونيجيريا وتشاد والكونغو والصومال وزنجبار وأحبشة وأوغندا وجنوب إفريقيا وغانا وموريتانيا ولندونيسيا والهند وسيلان واليابان وروسيا وتركيا وأفغانستان ويوغوسلافيا وبولندا وبلغاريا وأمريكا والصين * ٠

* كانت اروقفة الأزهر مسكنا للطلاب الطم من كل مكان ، ومن هذه الأروقفة : رواق الصمائية / رواق للشولم / رواق للذكارة / رواق للجاوة / رواق لاسليمانية (للطلبة الأفغان) / رواق المارية / رواق للجاوة / رواق الأزولم (للطلبة الاتراك) / رواق لأويرت / رواق برنو / رواق الاكراد / رواق التقنية / رواق للهنود / رواق الليفدانية / رواق للبحارة / الفيمية (أبناء الفيم) / رواق لاشغونية / رواق للريافة / رواق للفشنية / رواق ممر / رواق البرابرة رولى صليح / رواق للخابلة / رواق لاجهرية / رواق لاشرقاوية ٠٠ ولاتزال هذه الأروقفة مفتوحة أمام الطلاب الذين لم يجدوا الفرصة في مدينة البحوث بالأزهر لاهستهم فيها ٠٠

(*) وصل الى مدينة البحوث الاسلامية في القاهرة أول وفد صيني مكون من عشرة افراد للدراسة بالأزهر للشريف ٠ ويعتبر هذا الوفد أول بعثة علمية تخرج من للصين منذ عام ١٩٤٩ ٠٠ لنظر : مرعى محكور ، « أول وفد اسلامي صيني يدرس للقرآن بالأزهر الشريف » ، مجلة (المسلمون) ، العدد ٣٢ : ١٢ شعبان ١٤٠٢ هـ / ٤ حزيران (يونيو) ١٩٨٢ م ص ٦١ ، ومابعدها ٠

ومنذ ان اتيمت الصلاة في للجامع الازهر لأول مرة في السابغ من رمضان سنة ٣٦١ هـ ، وهو منارة علم ٠٠ ففى سنة ٣٧٨ هـ ٩٨٨ م أشار يغسوب ابز كلس على للخليفة العزيز بالله الفاطمى بتحويل الازهر الى جامعة تدرس فيها لعلوم الدينية والعقلية ، وعمل للخلفاء من بعده على جذب طلاب للعلم اليه من كل اقطار العالم (٢٩) ٠٠

وكان طلاب العلم من بلاد الدنيا يأتون الى حلقات الازهر ويسكنون اروقته ، وفي ٢٤ من جمادى الأولى سنة ١٩٥٤ (١٥ نوفمبر سنة ١٩٣٠) - فى عهد الشيخ الظواهرى شبيخ الازهر - تم وضع قانون لاصلاح الازهر ، وقد تحدد كيان الازهر وتم تقسيم للدراسة الى : كلية للشريعة ، وكلية أصول الدين ، وكلية للغة العربية ، واصبحت هناك احصاءات لتعداد الطلاب للوافدين ، وفيما يلي بعض هذه الأرقام (٣٠) :

- فى سنة ١٩٣٨ م كان تعداد طلاب الازهر ١١٧٩٠ طالبا منهم ٧٠٠ للوافدين .

- فى سنة ١٩٤٨ م وصل تعداد طلاب الازهر الى ١٥٦٨٠ طالبا ٩٩٩ من للوافدين .

- فى سنة ١٩٥٨ ارتفع للرقم الى / ٣١١٣٨ طالبا منهم ٢٥٣٦ من للوافدين .

اما فى سنة ١٩٦٤ فقد وصل عدد الطلاب للوافدين الى ٣٦٢٧ (٣١) يمثلون جمسيات مختلفة .

(٣٠) نفس المرجع السابق ، ص ٣١٠ ٠٠

(٣٠) نفس المرجع السابق ، ص ٣١٠ ٠٠

(٣١) نفس المرجع السابق ، ص ٥٧٤ ٠٠

واستمرت الزيادة في عدد الطلاب للوفدين حتى بلغت في العام الجامعي ١٩٨٠/٧٩ م ٤٥٤٥ طالبا ، من جملة طلاب الأزهر للبالغ عددهم في نفس العام ٥٠٨٩٢ طالبا وطالبة .

وهؤلاء الطلاب والطالبات يمثلون جنسيات مختلفة كالتالي :

الدولة	عدد الطلاب	الدولة	عدد الطلاب
فلسطين	٣٢٧	ملاييف	١١
الأرمن	١٠٨	نيجي	٣٦
المصري	٨١	الكويت	٢٠
لأبحرين	٨٥	بيروني	١٩
لليمن	٩٨	أفغانستان	١
عمان	٤٢	سليان	٢
سوريا	٢٥٧	للسودان	٤٠٥
لبنان	٥٧	لدييا	١٤٥
للسعودية	٥٤	للجزائر	٨
قطر	٢١	جيبوتي	١
ليران	٧	لثيوبيا	٥٦
باكستان	١٣	ليبيريا	٥
الكامبيون	٢	ساحل العاج	١١
توجولاند	١	فولتا العليا	١٥
إيطاليا	١		

(٣٢) اشارة المتابعة والاحصاء بجامعة الأزهر ، احصائية الطلاب بالجامعة لنفس العام .

الدولة	عدد الطلاب	الدولة	عدد الطلاب
اليونان	٢	دامومى	٥
يوغوسلافيا	١٠٣	تونس	٤
الهند	٣	امريكا	٢
سيريلانكا	٤	الكونغو	٢
اليابان	٣	اوغندا	١٢
تركيا	٨٣	نيجيريا	٥٧
ماليزيا	٤٨٤	تنزانيا	١٤
الفلبين	٢٢	الصومال	٣٣
تايلاند	٢٠١	جزر القمر	٥
اندونيسيا	٢٤٣	لريتريا	١٢٥
سنگافورة	١٥	تشاد	٥٤
مالايو	٤	موريتانيا	١٤
كمبوديا	٧	السنگال	٩٠
الامارات العربية	٢٨	مالي	١٣
توجو	٨	غينيا	٥
النيجر	٦	سيراليون	٤٢
جامبيو	١	جزر كومور	٢
موريشيوس	٣	غامبيا	٧
بروناي	١	غانا	٧

ومؤلاء الطلاب يدرسون القرآن وعلوم اللغة والعلوم الحديثة من طب وصييلة واتصال جماهيرى ومعاملات تجارية فى أغلب كليات الجامعة من وجهة نظر اسلامية :

الكلية	عدد لاطلاب للوافدين	الكلية	عدد للطلاب للوافدين
اللغة العربية	٢٢٦	التجارة (فرع البنات)	٣١
للتريعة والقانون	١٢١٤	للهندسة	٢١٥
فصول الدين	٤١٩	العلوم	١٣٢
للدراسات الاسلامية	٦٠	للتزراعة	٢١٠
للدعوة الاسلامية	٦	للتربية	١٦١
للتجارة	٢١١	للطب	٣٠٠
لللغات والترجمة	٢٧٥	للتصيلة	٦
للطب (فرع البنات الاسلامية)	١٠٣	طب الاسنان	٢٣
للعلوم (فرع البنات) الاسلامية	٧١	للتريعة والقانون (طنطا)	—
للدراسات الانسانية (فرع البنات)	٢٧٠	للدعوة الاسلامية (طنطا)	—

٠٠ وكل مؤلاء يمثلون — عند عودتهم الى بلادهم — قاعدة اسلامية للاشماع الفكرى فى كل المجالات ٠٠ وهذا افضل من الاعتماد على ارسال الدعاة وعودتهم ثانية الى بلادهم ٠٠

٠٠ فالجامعات الاسلامية فى البلاد العربية تعتبر مركز انطلاق للدعوة عن طريق مؤلاء الذين ياتون لتلقى العلم من كل البلاد ٠٠

الاتصال الاسلامي بين الاعلام والمشاركة :

تستطيع الكتلة الاسلامية بما تملكه من اجهزة وهيئات ومنظمات ان تؤدي دورا ملموسا في التواصل للوجداني والمشاركة الفعالة بين المسلمين في البلاد الاسلامية واخوانهم من الاقليات في البلاد ذات الاكثرية غير المسلمة

ومن خلال المؤتمرات المتعددة لهذه الأجهزة والمنظمات والهيئات، بالإضافة الى الاجتماعات الدورية والمساهمة في افعال المنظمات الدولية ؛ تستطيع هذه الكتلة الاسلامية ان تفرض وجودها على وسائل الاعلام الدولية ، فالاعلامات والمؤتمرات في الصحافة بأنواعها المختلفة وفي الملصقات الاعلانية والاعلامية والنشرات والناصح والكتيبات - بالإضافة الى المادة الاخبارية لهذه المؤتمرات - تشكل في مجملها اعلاما عن الكتلة وتبرز وجودها ، وتصنع احتكاكا مع جماعات للضغط وصناعة للقرارات يعبر عن ماهية هذا الكيان الاسلامي ووجوده ، ولكن للمسألة - بالإضافة الى الاعلام - وجهها الآخر ..

فبالإضافة الى المنظمات الاسلامية الدولية هناك اعلام اسلامي صادر عن كل دولة اسلامية - حسب امكانيات هذه الدولة - الى الخارج ، فهناك وزارات الاوقاف والمجالس العليا للشؤون الاسلامية ، والجمعيات الاسلامية ، والعلاقات الخارجية بوزارات الخارجية ، بالإضافة الى الجامعات الاسلامية في هذه الدول ، والتي تصدر الرسائل المطبوعة الخاصة بأساسيات الدين الاسلامي وتستضيف البعثات الاسلامية وترعى انزلها وتصنع علاقات وثيقة مع بعض القيادات الاسلامية في الخارج عن طريق استضافتهم وتكريمهم أو منحهم الاوسمة والشهادات الفخرية ، ولكن الوجه الآخر للاتصال الاسلامي يكمن في وضع الاقليات الاسلامية في الخارج واحتياجهم للشديد الى متطلبات العيش من غذاء وكساء علاج ، وتعرضهم لتيارات غير اسلامية تجنح بهم بعيدا عن الاسلام وتستميلهم بما يحتاجونه ، وتقدم لهم الاعلام المضاد في صورة غير مباشرة عن

طريقاً للتعليم والمستشفيات ومسكنات الأيوام وغير ذلك * ٠٠

وقد ظهرت أهمية التضامن بين المسلمين وضرورة التواصل الفكري خاصة عندما أسفرت الدول الكبرى من وجهها وأعلنت في وضوح ضرورة «ثنائية التعاون المشترك» بين القبلان للنامية وبين الدول للغنية ، ففي آخر مؤتمر الحوار بين الدول للفقيرة والدول الغنية والذي يبحث أفضل الطرق لمساعدة الدول للفقيرة * * * انتهت الجلسات التي ظل الجميع يتربعها وأملت للدول للفقيرة شروطها لتتجهيم المعونات ، فبينما كانت فرنسا لكثير اعتدالا وترى ضرورة منح للدول للفقيرة مساعدات مباشرة ذات قيمة ؛ تجد أمريكا قد وضعت للعديد من الشروط حول المفاوضات في مجالات معينة ، فهي - أمريكا - ترى تحرير

* في إطار الاعلام الاسلامي الدولي قامت جامعة الأزهر بمنح الرئيس الغيني أحمد سيكوتوري الدكتوراه الفخرية في التاريخ الاسلامي ؛ لجهاده في نشر الاسلام وتأليفه كتباً اسلامية عامة ؛ منها : (الاسلام دين الجماعة) الذي ترجمه من الفرنسية الى اللغة العربية محمد الباخاري عام ١٩٧٧م ، كما انشأ المجلس الاسلامي الوطني الغيني عام ١٩٧٥م ، لحماية الاسلام من البدع والخرافات التي تنكأض مع تعاليمه ، وتطوير أوضاع للحياة حسب روح الشريعة الاسلامية . وقد قام الدكتور محمد الطيب النجار رئيس جامعة الأزهر وقتها بتسليمه برامة الدكتوراه الفخرية في احتفال اسلامي في الثالث من المحرم ١٤٠٣هـ / ٢٠ أكتوبر ١٩٨٢م

* لتعقد هذا المؤتمر في (كانتون) ؛ الجزيرة الكسيكية ؛ في الرابع والعشرين والخامس والعشرين من ذي الحجة ١٤٠٢ هـ / ٢٢ و ٢٣ أكتوبر ١٩٨١ م ، بعد عدة مؤتمرات تمهيدية له انعقدت في « الجزائر » و«نيروبي» و«ليبسا» و«كاراكاس» وغيرها ، وقد اشتركت في مؤتمر « كانتون » ٢٢ دولة آمن بينها ثمانى دول متقدمة وأربع عشرة دولة من دول العالم النامي ، وقد سميت هذه المؤتمرات بـ « قمة للشمال والجنوب » ، على أساس دول الشمال المتقدم ودول الجنوب للتخلفة في العالم والتي يطلق عليها : « دول اللطام الثالث » أو « الدول للنامية » . وقد انعقد هذا المؤتمر مثل المؤتمرات السابقة المتشابهة دون حل لمشكلة الغذاء في العالم الثالث ، ٠٠

التيود المخروضة على للتجارة ، وتحسين مناخ الاستثمار ، وأن تعترف هذه الدول بأهمية المؤسسات الدولية القائمة عملا للتصدي للمشكلات ..

أى أن الموقف الأمريكى ينبع فى أساسه من الخوف على السيادة الدولية لأمريكا على النظام الدولى السائد .. ولذلك ترى الولايات المتحدة أن مساعدة الدول النامية أو الفقيرة تتم من خلال اتفاقيات ثنائية تقوم على الاختيار والمفاوضة وتوجيه هذه المعونات من ناحية الدول صاحبة المعونة ..

وتطبيقا لهذه السياسة الانتقائية نجد أن الولايات المتحدة قد بدأت فى الستينيات بتخصيص ٠.٥٣٪ من ناتجها القومى لمساعدة الدول الفقيرة ثم تقلصت هذه النسبة فى منتصف الستينيات إلى ٠.٣٩٪ ثم إلى ٠.٢٣٪ فى أوائل السبعينيات ، بينما كانت للنسبة التى خدمتها الدولة نفسها عام ١٩٤٩ م مشروع « مارشال » لانعاش أوروبا اقتصاديا قد بلغت ٢.٧٩٪ من ناتجها القومى .. وهذا يبين مدى الارتباط بين المصلح الاستراتيجية للدولة صاحبة المساعدات ويبين هذه المساعدات ..

.. ويجانب هذه الاشتراطات التى تحددها الدول الغنية لتقسيم مساعداتها للدول الفقيرة ، نجد أن النفقات العسكرية تستأثر بنصيب كبير من اهتمامات هذه الدول فقد بلغت هذه النفقات فى العالم عام ١٩٨٠ م ؛ بالاسعار الحالية : ٥٠٠٠٠٠ مليون دولار أو نحو ١١٠ دولارات لكل رجل وامرأة وطفل على ظهر الأرض (٣٣) ومعدل للنفقات العسكرية للفرد الواحد فى البلدان المتقدمة - إذا أخذت كمجموعة - يفوق عشرة أضعاف نظيرة فى البلدان النامية ، غير أنه نظر الارتفاع للفروق فى الدخل الإجمالى للفرد فى البلدان النامية ، فإن لعبه الحقيقى لهذه النفقات يكون فيها أثقل منه فى البلدان المتقدمة ..

(٣٣) رسالة اليونيسكو ، لعدد ٢٥٠ : مارس ١٩٨٢ م ، ص ٢٣ ..

وهكذا ، نجد انه مع كثرة الحديث والمؤتمرات والندوات حول التنمية
 الا ان القطاع العسكري - اذا قورن بغيره من القطاعات - يستأثر بنصيب
 الأسد في الجهد العالمي ، ويتضائل بجانبه ما تحظى به قطاعات الطاقة والصحة
 ومكافحة التلوث والزراعة مجتمعة ، حتى ان الدول جميعها - بما فيها
 للدول النامية - أصبحت تخصص اكبر جزء من ميزانياتها لهذه النفقات
 العسكرية والتسابق على التفوق في هذا المجال ..

والجداول التالية يوضح النفقات العسكرية كنسبة مئوية من نفقات
 للحكومة المركزية لكل منطقة من العالم على حدة في عام ١٩٧٨ م : (٣٤) .

النسبة من جملة النفقات

المنطقة

للعالم ٢٢ر٤

أوروبا ٢٤ر٤

أمريكا الشمالية ٢٢ر٦

للشرق الأوسط ٢٤ر٣

للشرق الأقصى ٢٢ر٥

جنوب آسيا ١٥ر٠

أفريقيا ١٠ر٢

أمريكا اللاتينية ١٠ر٩

(٣٤) نفس المصدر السابق ، ص ٢٥ ، نقلا عن : النفقات العسكرية
 في العالم ، للوكالة الامريكية لمراقبة الاسلحة ونزع السلاح ، واشنطن :
 كانون الأول / ديسمبر ١٩٨٠ ، ص ٢٣ ، جدول رقم (١) ..

٠٠ وإمام الاحتمام بالتسلح وتصدير الثورات والانتقابات والتوترات الى
كحول الفقيرة وأعتبرها أكبر سوق لتسويق اسلحة للدمار ، فإنه لا يكفى -
فقط - أن ندعو للإسلام ونعلن عنه ، بل يجب أن يكون هذا الاعلام مرتبطا
بتكافل اسلامي يتمثل في العمل على تنمية شاملة لهذه البلدان الفقيرة لإبعادها
عن فخ المساعدات المشروطة من جانب الدول الكبرى ٠٠

لقد انعقدت بالفعل مؤتمرات وندوات ولقاءات عديدة نظمتها الحكومات
والمنظمات والمعاهد العلمية لإيجاد صيغ للتعاون الاسلامي في مجالات متعددة
منها مؤتمرات القمة الاسلامية ، والمؤتمرات التي تعقدها « رابطة العالم
الاسلامي » مثل « المؤتمر التمهيدى للمصاحفة الاسلامية » في قبرص - في شهر
رجب ١٣٩٩ هـ / يونيو ١٩٧٩ م - و « المؤتمر العالمى الأول للاعلام الاسلامي »
في جاكرتا باندونيسيا - في الحادى والعشرين من شهر شوال ١٤٠٠ هـ / اول
سبتمبر ١٩٨٠ م - و « مؤتمر الدعوة الاسلامية » الذى انعقد في الخرطوم
في الثامن والعشرين من مارس ١٩٨١ م ، والمؤتمرات العالمية للسنة النبوية:
في باكستان عام ١٣٩٦ هـ / ١٩٧٦ م وفي دولة تركيا في العام التالى ثم
المؤتمر الثالث في دولة قطر يوم الخامس من محرم عام ١٤٠٠ هـ ؛ والذى اشتركت
فيه ٥١ دولة اسلامية ، والمؤتمر الرابع للمسيرة النبوية الذى تأجل انعقاده من
١١ نوفمبر ١٩٨٤ حتى نوفمبر ١٩٨٥ ، في رحاب الأزهر الشريف ، والندوات
المختلفة التى تعقدها جامعة الدول العربية مثل : « ندوة الدفاع الاجتماعى
والسياسة الجنائية من خلال التشريع الاسلامي » المنعقدة في الرياض بالملكة
المغربية أيام ١١ ، ١٢ ، ١٣ مايو (آيار) ١٩٨١ م ، والندوات التى تعقدها
المجالس العالمية الاسلامية مثل « المجلس الاسلامي الاوربي » ؛ الذى أنشأ في
شهر مايو ١٩٧٣ بقرارين صادرين عن المؤتمرين الثانى والثالث لوزراء
خارجية الدول الاسلامية ؛ بهدف تحقيق أكبر قدر من التعاون بين مختلف
الطوائف الاسلامية في القارة الأوربية ، والذى عقد سلسلة مؤتمرات أهمها
المؤتمر الاسلامي للعالمى عن : « الاسلام وتحديات العصر » الذى انعقد في
لندن في ابريل ١٩٧٦ م والمؤتمر الآخر الذى انعقد في باريس يوم ٢١ ذو القعدة
١٤٠١ هـ / ١٩ سبتمبر ١٩٨١ م بالتعاون مع منظمة اليونسكو ؛ وعصدر
عنه البيان العالمى عن حقوق الانسان في الاسلام وندوات « المجلس الأعلى
العالمى للمساجد » و « المجالس القارية » التابعة له ، والمركز الاسلامية في
البلاد غير الاسلامية ، وغير ذلك من مؤتمرات دولية ، الا أن التعامل الاقتصادى
بين الدول الاسلامية وبعضها البعض يقل كثيرا عن التعامل بين تلك الدول
والعالم الخارجى ، فاجالى صابرات لدول الاسلامية الى بعضها البعض

لا يتجاوز ٥٤٪ من إجمالي صادراتها ، وكذلك فالتجارة الخارجية الإسلامية تتركز مع الدول الأفريقية ؛ فعلى ٦٢٪ من صادرات الدول الإسلامية تتم مع الغرب ، بينما يتجه ٧٪ من صادرات الدول الإسلامية إلى الشرق (٣٥) .

أما للتعامل الإسلامي مع الأقليات الإسلامية فيتم في حدود ضيقة ، والمخرج من هذا المأزق يكون عن طريق التضامن الإسلامي عن طريق المنظمات والمؤسسات الإسلامية ..

ولعل أهم ما أنجز في مجال التضامن الإسلامي هو إنشاء « بنك للتنمية الإسلامي » في جدة عام ١٩٧٤ برأسمال قدره ٤٠٠ مليون دولار لتقديم المساعدات الفنية للدول الإسلامية ، ثم تضيف المشروعات لإنشاء « وكالة إنشاء عالمية إسلامية » عام ١٩٧٥ و « صندوق للتضامن الإسلامي » الذي أقره مؤتمر القمة الإسلامي وخرج إلى الوجود عام ١٩٧٧ ، كما قرر المؤتمر الإسلامي الذي انعقد في طرابلس تضيق « بنك التنمية الإسلامي » برأسمال قدره بليوناً دولار وإنشاء صندوق لمساعدة الدول الإسلامية الفقيرة برأس مال قدره ثلاثة بلايين دولار ، والبنك العربي للتنمية الاقتصادية في إفريقيا « بابا » - في الخرطوم - الذي يعتبر بمثابة الجسر بين العالم العربي وبلدان إفريقيا السوداء ..

لقد اتخذ بعض الأفريقيين موقف حاسم ضد جماعات التبشير ، فما « جومو كينياتا » - رئيس كينيا للراحل - يقول في كتابه (في مواجهة جبل كينيا) عن رجال الدين الذين يمتلكون طلائع الزحف الأوربي في كل مكان :

« لقد جاءوا والانجيل في أيديهم والأرض في أيدينا ، فاصبح الانجيل في أيدينا والأرض في أيديهم » .

وبقي أن يعضد التضامن الإسلامي الاعلام ، ليشق هذا الاعلام طريقه نون عوائل كبيرة ..

(٣٥) محمد السيد سليم ، « مصر وقضايا العالم الإسلامي » ، الاهرام : في ٤ سبتمبر ١٩٨١ م ..

الباب الرابع

✦ دراسة تطبيقية حول الاعلام الاسلامى فى اثيوبيا ٠٠

- الملحق لثامن : الاتصال الاسلامى باثيوبيا عبر التاريخ ٠٠
- الفصل التاسع : الاسلام فى اثيوبيا فى الوقت الحاضر ٠٠
- الفصل لعاشر : الاعلام الاسلامى الطباعى فى اثيوبيا ٠٠

الفصل الثامن

✽ الاتصال الاسلامي بالنيوبيا عبر التاريخ :

- البحث الأول : مدخل إلى أفريقيا
- البحث الثاني : الاتصال الاسلامي بالنيوبيا

المبحث الأول

منخل إلى إفريقيا

تعتبر إفريقيا من أكثر القارات التي تدور فوقها الصراعات المختلفة — سياسية وعسكرية وحربية باردة — بين القوى العالمية للكبرى ، بالإضافة إلى صراعات الحدود بين بعض دول القارة نتيجة للفواصل والتقسيمات التي رسمتها الدول الكبرى دون اعتبار لقربى أو صلة جوار أو ارتباط بشرى ممتد ٠٠

ولذا تذكرنا أن إفريقيا في نهاية الحرب العالمية الثانية كانت كلها تحت حكم قوى خارجية عدا ثلاث دول وصفت بالهول المستقلة — وقتئذ — وهي : مصر وإثيوبيا وليبيريا ، فقد تحررت أغلب دول القارة وبلغ عدد دولها المستقلة اليوم إحدى وخمسين دولة * بالإضافة إلى ناميبيا التي تحاول الحصول على استقلالها ، وبعض المقاطعات التي تقود ثورات مسلحة من أجل الهدف نفسه * ٠٠

* هذه الدول هي : مصر — الجزائر — أنجولا — غينيا الاستوائية — إثيوبيا — بنين — بوتسوانا — بوروندي — جيبوتي — ساحل العاج — الجابون — جامبيا — غانا — نيجيريا — الكاميرون — كان فردى — كينيا — جمهورية جزر القمر — الكونغو — لوسوتو — ليبيريا — ليبيا — المغرب — مالي — مالدوفا — موريتانيا — موريشيوس — موزمبيق — النيجر — نيجيريا — فولتا العليا — رواندي — زامبيا — ساوتومي — السنغال — سيشيل — سيراليون — الصومال — جنوب إفريقيا — زيمبابوي — السودان — سولزيلاند — تنزانيا — توغو — تشاد — تونس — أنغولا — زائير — إفريقيا الوسطى ٠٠

* من هذه المقاطعات : أريتريا ، التي تقود حركة مسلحة للحصول على استقلالها منذ عام ١٩٦١ م ٠٠

٠٠ ورغم صراع القوى العظمى على المولد الأولية والثروات الطبيعية والمراكز الاستراتيجية في إفريقيا ، إلا أن لدى وعشرين دولة في القارة تعيش تحت خط مستوى الفقر ضمن ٣١ دولة في العالم كله ، ومن هذه الدول : « إثيوبيا » و « ليبيريا » أنتم دول القارة تفتقر بالاستقلال ٠٠

وبالإضافة إلى موروثة التكتف والحجود غير الطبيعية ، هناك صراعات ملتهبة في كثير من دول القارة من شمالها حتى جنوبها ومن شرقها حتى غربها ، مثل التوتر الحدود بين الجزائر والمغرب حول الصحراء ، والتوتر بين مصر وليبيا على الحدود بين المواقف السياسية ، ومسألة لريتريا بين إثيوبيا وحركات التحرير الإريتريّة ، والصراع بين الصومال وإثيوبيا حول جيبوتي وأوجادين ، ونفس الصراع بين الصومال وكينيا ، وتشاد التي أصبحت بؤرة للصراع الدولي ، وناميبيا حيث العنف الموجود نتيجة للمطالبة بتحرير للتراث الوطني للبلاد من الهيمنة العنصرية لجنوب إفريقيا ٠٠

وأدى انعدام الأمن بسبب هذه التوترات - بالإضافة إلى الظروف الطبيعية من جفاف أو سيول - إلى تشريد الملايين من أبناء القارة ٠٠ وأصبحت إفريقيا مجالا خصبا للماعانات التي تقدمها الهيئات التبشيرية تحت ستار غوث اللاجئين ، بحيث أصبحت أغلب دول القارة منطقة مفضلة لدى تلك الجماعات التبشيرية لممارسة أنشطتها البنيّة عن طريق المونات المباشرة من أغنية وعلاج ومخيمات لهؤلاء اللاجئين تنفيذا لقرارات المؤتمر التبشيري المنعقد في القاهرة عام ١٩٠٦ (١) بولاية القسيس زويمر ، ففي نشرة (الفرصة انعطى للمسيحية) : « أن معهد صامويل زويمر في باسانديا بولاية كليفورنيا أنشأ برنامجا تدريبيّا أكاديميا للتبشير بين المسلمين » (٢) كما أن الاعلام الغربي قد صور هذا العمل للتبشيري في صورة انسانية مفادها

(١) ل شاتليه ، القارة على العالم الاسلامي ، مرجع سابق ، ص ١٩٠٠

(٢) فهمي حويدي ، « عن التبشير بين اللاجئين المسلمين » مجلة العربي ،

العدد ٢٨٩ : ديسمبر ١٩٨٢ ، ص ٤٧ .

و ان الجمعيات المسيحية التي تعمل في ظروف صعبة وسط مناطق اللاجئين والمجاعات تقبم عطف المسيح وحنانه لأولئك المسلمين لاتعصم الذين يعيشون في بلدان مثل الصومال وبنجلاديش وباكستان ، (٣) ..

.. ولذا نظرننا الى اية دولة افريقية ؛ لوجئناها - مثل القاهرة - تعاني صراعات ومشاكل متحدة ، وتتساوى في هذا الغلب بول القارة : العربية منها وغير العربية

فالسودان لها مشاكلها الكثيرة للدولية ، بالاضافة الى حدود مشتركة مع ثمانى بول هي : مصر وليبيا وتشاد وجمهورية افريقيا الوسطى وزائير ولوغندا وكينيا واثيوبيا ؛ علاوة على امتدادها للساحل على البحر الاحمر ولصراعات للدائرة في تلك المنطقة ..

. واثيوبيا ؛ للدولة غير العربية ؛ في قمة التوتر على الحدود مع الصومال وجيبوتي وكينيا والسودان بالاضافة الى الصراع المسلح الداخلي في منطقة اريتريا التي تطالب بحكم ذاتي وانفصال مستقل عنها ..

وهذه الشبكة من الحدود جعلت افريقيا يتم حكمها على الابد من عواصم القوى الكبرى على نفس الخوئل القديم ولكن بأساليب جديدة ..

وقد ترتب على هذا للوجود الاستعماري - القديم والجديد - في افريقيا تمعد ثقافي ولغوي له آثاره للنفسية والاجتماعية بعيدة المدى .. فالغالبية العظمى من بلاد افريقيا - رغم استقلالها - يسويها تناذر لغوي ولا يبعث على الاستقرار .. وهذا التحد للثقوى والثقافي يثير أكثر من مشكلة لتصالية .. فنول القارة في شبه عزلة لتصالية ، فجانبا لتعدد اللغوى

(٣) نفس المصدر السابق ، ص ٤٥ نقلا عن نشرة : « الفرصة العظيمة للمسيحية » الصادرة عن جمعية « اخوة الايمان من اجل المسلمين » في كاليفورنيا بالولايات المتحدة الامريكية ، لاعدد الصادر في اغسطس ١٩٨١ ، ص ١٤ ..

وللتقاني هناك ايضا ازدياد في معظم دول القارة حيث اللغة الأوربية - الانجليزية أو الفرنسية أو البرتغالية أو الإسبانية - التي تؤدي دور اللغة الرسمية أو الوطنية ، هذا باستثناء بلاد مثل تنزانيا والصومال وإثيوبيا والبلاد العربية حيث توجد لغات قومية رسمية أو وطنية ، حتى وإن ظلت إحدى اللغات الأوربية تضطلع بدور هام في التعليم العالي وفي غيره من مجالات الاتصال (٤) ٠٠

وحذا التفتت للغوى والثقافى يشكل اكبر عائق امام وجود وحدة ثقافية تجمع أبناء قارة افريقيا ، حتى ان الاتصال عن طريق اللغات الصامتة *The silent Languages* المتمثلة في الايماة أو الرموز المختلفة كاشغال الفان أو للسكان في بق الطويل ؛ تتميز أكثر انتشارا وسط جماعات ثقافية متعددة في دول كثيرة في القارة ، سواء كانت هذه الدول عربية أو غير عربية * ٠٠

ولعل أهمية التواصل الثقافي تبدو أكثر وضوحا إذا استعدنا حادثة زيارة للزعيم السوفييتي نيكيتا خروشوف للشهيرة الولايات المتحدة الأمريكية في الخمسينيات ، فقد وقف خروشوف أمام آلات التصوير وشبك يديه فوق رأسه لجمهور من ملايين الأمريكيين ، وحزت البلاد - وقتها - صدمة عنيفة ، فهذه الحركة البسيطة زالت - يومئذ - للملاقات الأمريكية السوفييتية (والتي كانت متوترة بطبيعتها) سواء ٠٠ ذلك أن تشابك اليدين فوق الرأس يعنى

(٤) محمد عبد العزيز ، « الاتصال لشففى - أبعاده وأغواره » ، مجلة رسالة القيونسكو ، العدد ٢٥٦/٢٥٥ : أغسطس / سبتمبر ١٩٨٢ م ص ٦٤ (*) في جنوب السودان تتحدث اللهجات ، كذلك في الصحراء الشرقية لمصر قبائل كثيرة منها : « البشارية » و « الزويل » و « العبادية » ولهم طقوسهم ولغاتهم الخاصة ، ولم يحدث أى اتصال بهم إلا منذ أعوام عن طريق قوافل خدمة للبيئة بالجامعات المصرية ٠٠ وهذه القبائل لاتتحدث العربية وإنما يتحدثون لغة لاتقرأ ولاتكتب تسمى « الليجاوية » ٠٠ لنظر : أخبار اليوم ، ١٥ نوفمبر ١٩٨٠ م ٠٠

عند الأمريكيين لشار تمن الملكم المحترف يريد بها ا علام للجمهور انه المنتصر
او انه اللواتى من الفوز في مباراة لللاكمة ٠٠

وعلى هذا الاساس اعتبر الأمريكيون حركة خروشوف ايماءة تعنى
« القتال ٠٠ للقتال » في حين ان للرجل قصد بها تحية الصداقة وشعوره اللوى
نجاه الأمريكيين ٠

٠٠ وهذا للليس في الفهم نتج لاتعدلم التوصلن للثقافى وللغكرى بين
للمشبين : « الأمريكى والسوفيتى » وللتوتر الدائم والمشحون بينهما ٠٠

٠٠ وحكذا ؛ نجد ان للتعهد للثقافى وللغوى في لفرىقيا يشكل عوائق
لتصالية نجلطنا نبحث عن اساليب جديدة تقيم جسور للتوصل بين هذه
الجماعات من جديد ٠٠ والاسلام بسلامته وعدله امامه فرصة سانحة
للقيلم بهذا الدور ٠٠

ويجب ان نضع نصب اعيننا تجارب لتبشير المسيحى واسباب فشله
في السيطرة على القارة ؛ لتجنب هذه الأسباب التى تتلخص في : (٥) ٠

١ - أن المبشرين بالمسيحية قد وفدوا الى لفرىقيا في اعقاب المستعمرين
وتدخلوا في السياسة وراى الأفريقىون هؤلاء الغرباء يمارسون التفرقة
العنصرية وتجارة الرقيق والسخرة والاستغلال في الوقت الذى يبشرون
فيه بدين يحض على التسامح والمحبة وللحل ٠٠ فاختفت القدوة
وتشتت الأفريقى بين مايسمع وبين اللواتع الذى يراه ٠٠

٢ - جات للمسيحية الى لفرىقيا على انها دين للسادة ، فالمبشر المسيحى

(٥) أحمد شلبى ، موسوعة للتاريخ الاسلامى وللحضارة الاسلامية ،
للجزء السادس ، للطبعة الثالثة (القاهرة) مكتبة النهضة المصرية :
١٩٧٨ م) ص ٤٥٥ ٠٠

كان يعد نفسه: في منزلة أرقى من منزلة تلميذه ومريده ،فخلق بذلك
جفوة بينه وبين الوطنيين من أهل البلاد ..

٣ - عرف الأفريقيون - بطريقتة أو بأخرى - فكرة الأدب المسيحي عن
الزنج ، ذلك الأدب الذى يهاجم الزنج ويحط من أقدارهم ، فانتسعت
اللهوة بين الطرفين .

٤ - كان المبشر الأوربي - ولا يزال - بعيدا عن الأفريقيين في كل شيء :
عاداته وتقاليد وزيه وطعامه واتجاهاته الاجتماعية ..

٥ - اتجه أغلب المبشرين إلى تملك الأرض واستغلالها بواسطة الرقيق (٦) ،

٦ - اتخذت حركات التبشير المسيحي غالبا جانب الاستعمار في الصراع الذى
قاده الوطنيون للمطالبة بالحقوق الوطنية والاستقلال ..

٧ - عندما كان التبشير المسيحي يصطدم بالاسلام ؛ فإنه كان ينعدم الأثر
تماما ، فإذا كانت المسيحية قد جذبت عددا من الوثنيين أو الفلانيين
فإن تأثيرها قد انعدم تماما بالنسبة للمسلم الذى يقوم دينه على النطق
والإبرهان للعقل ..

ونظرا لذلك كله ، اتجه الأفريقى للبسيط في عقائده وطقوسه وميشتة
الحياتية إلى هذا الدين الجديد الذى لايفرق بين انسان وامسان ، والذى
يتفق مع فطرتة ويحترم لنسانية ، وحدث عكس ذلك تماما بالنسبة للبعثات
للتبشيرية غير الاسلامية .

.. وهنا يتبين سر تحول البعثات التبشيرية ولتجاهها إلى التعاون.

(٦) زاهر رياض ، الاستعمار الأوربي لأفريقيا (القاهرة ، مكتبة الجامعات
للنشر : ١٩٦٠) ص ٣٥ ..

مع السلطات الاستعمارية ❦ وقيامها بمهمة التعليم والخدمات الطبية لتسهيل الطريق امامها العمل التبشيري بطرق غير مباشرة (١٧) ٠٠

٠٠ لقد انتشر الاسلام في افريقيا بقوة الكاثية عن طريق التجار واخل كثيرا من التغيرات في الحياة الافريقية ، وبقي أن ندعم هذا الانتشار بتخطيط وإع يضع في اعتباره احتياجات الجماعات المختلفة والصراعات الدائرة بين هذه الجماعات ، فمؤتمر برلين للذي نظم للسيطرة الأوروبية على افريقيا والى الآن ، لا تزال الدول الامبريالية تسمى لتحقيق لكمال السيطرة - بشكل أو بآخر - عن طريق اختلاق *Expedients* المختلفة مثل شركات الامتياز *Chartered Companies* أو التنازل *Cession* أو الفسزو *Conquest* أو الاحتلال *Occupation* أو الاتفاقيات الحشنة للمحميات *Treaties Establishing Protectorates* وغير ذلك من ذرائع مختلفة

لتوسيع مناطق النفوذ *Spheres of influence*.

٠٠ لكن رغم الجهود للجبرة التي تبذلها الدول الاستعمارية في افريقيا فسرعان ما تنكشف هذه الذرائع عن وجوه استعمارية تخفي خلفها الأطماع والسيطرة ٠٠ وهنا يستطيع الاسلام أن يمتد وينشر دون تحكم أو سيطرة ٠٠

(❦) يعتبر مؤتمر برلين الذي انعقد في ١٥ نوفمبر ١٨٨٤ م بمثابة المرأة التي انعكست عليها تقسمة أوروبا تجاه القارة الافريقية ، إذ اعتبرت افريقيا لقمة سائغة وأرضا لا مالك لها ، تحتلها من تشاء من دول أوروبا الاستعمارية ٠٠ وقد حضرت هذا المؤتمر للدول التالية : ألمانيا - النمسا - بلجيكا - الدنمارك - السويد - إسبانيا - البرتغال - إنجلترا - فرنسا - الولايات المتحدة الامريكية - روسيا - إيطاليا - تركيا ٠٠ ومنذ ذلك الوقت يبدأ التكاثر على تملك اجزاء افريقيا يأخذ شكلا تنظيميا بين الدول ٠٠ انظر : زاهر رياض ، مرجع سابق ، ص ٢٣ ٠٠ وانظر : محمد أبو الفتوح خياط ، *الوحدة الافريقية* ، سلسلة : آفرا ، العدد ٢٧٥ (القاهرة ، دار المعارف : نوفمبر ١٩٦٥) ص ١٩ ٠٠

Walter Rodney, *How Europe Underdeveloped Africa*, (V)
4th ed. (London : Bogle Louverture Publications, 1980),
p. 17.

المبحث الثماني

الاتصال الاسلامي بانثيوبيا

● العلاقات التاريخية بين العرب وانثيوبيا :

٠٠ يتذكر المؤرخون أن المصور الأولى شهدت انطلاقات وهجرات كثيرة من قلب شبه الجزيرة العربية في اتجاهات مختلفة ؛ ومن هذه الاتجاهات إفريقيا ، هربا من اللجج والقط والجفاف الذي كان يصيب للبالية وقتذاك .
فقد نزل أبو الأنبياء إبراهيم - عليه السلام - أرض مصر فرلرا من قحط وجوع حل بفلسطين ، وكان قدومه على طريق مههد من علائق قديمة تربط آسيا بإفريقية ٠٠

عندما وصل الهكسوس في مصر (عام ١٧٠٠ ق م) أحضروا معهم زوجاتهم وأطفالهم وأمتعتهم ، وعندما تم طردهم من مصر على يد أحسن (١٥٨٠ ق م) رجعوا من نفس الطريق ، ومن نفس الطريق جاء أخوة يوسف عثما أصابهم القحط - وكان يوسف على خزائن مصر - ويذكر القرآن الكريم هذه الواقعة في قوله تعالى : « وجاء أخوة يوسف قد دخلوا عليه فعرفهم وهم له منكرون ، ولما جهزهم بجهازهم قال لفقوني بأخ لكم من أبيكم ألا ترون أني أوفى للكيل وأنا خير للفلين » (١) ٠٠

✽ أطلق المصريون على هؤلاء الرعاة اسم (شاسو) أي اللبو ، بينما أسماعهم عرب الجزيرة بالعلاقة أو العرب البائدة ٠٠ انظر : أحمد سوسة ، العرب واليهود في التاريخ ، الطبعة الثانية ، سلسلة الكتب الحديثة ، (دمشق . دار العربي للاعلان والنشر : ١٩٧٢ م) ٠٠

(١) يوسف : ٥٩ ٠٠

وبينما كانت مصر تستقبل الهجرات الآسيوية باعتبارها للجسر الشمالي الشرقي لأفريقية ، كانت الحبشة - حيث يضيق للبحر الأحمر في طرفه الجنوبي - أيضا بمثابة الجسر للجنوبي للقادمين من آسيا إلى إفريقيا (٢) ٠٠ وكانت اليمن مصدر أغلب هذه الهجرات التي أثرت تأثيرا كبيرا في الحبشة وأعلى التليل وسولحل للسودان الشرقية . .

كما أن حملات للفراعنة المصريين ، خاصة الأسرة السادسة (٢٤٢٣ / ٢٢٤٢ ق م) وعلى رأسها الملك « بيبى الأول » قد اتجهت عبر النوبة جنوبا إلى قلب إفريقية ، وتبعتها حملات الملكة حتشبسوت إلى ما سمي ببلاد (بوند) في شرق القارة حيث عادت الحملات محطة بالخشب والماج وجلد النمر ويعد من أهالي البلاد وأطفالهم بعد تدعيم للعلاقات بأهل هذه البلاد . .

وكترت الرحلات إلى غلب القارة الإفريقية من الشمال عبر مصر والسودان ، ومن الجنوب الشرقي عبر باب الغدب فيما بين القرنين العاشر والسادس قبل الميلاد ، وفي تلك الفترة هاجرت من جنوب شبه الجزيرة العربية جماعات متلاحقة من قبيلة « حش » العربية القديمة واستقرت على الساحل الغربي للبحر الأحمر في مواجهة اليمن ، واختلطت هذه الجماعات بأهالي البلاد واتجهت إلى الداخل واستخدموا لغتهم العربية القديمة وأقاموا حضارة متميزة (٣) ٠٠

والتأريخ الإثيوبي المكون يشير إلى تلك الهجرات العربية ، ويستند إلى أسطورة شائعة في أساسها على التنقل بين إفريقيا وآسيا عبر باب الغدب هروا باليمن وشبه الجزيرة العربية إلى الشمال في فلسطين ، فالإثيوبيون يشيرون إلى ما يعرف باسم (سجل مجد الملوك)

(٢) محمد عبد الغنى سعودى ، مرجع سابق ، ص ٦٩ . .

(٣) زاهر رياض ، تأريخ الإسلام في الحبشة (القاهرة) دار المعرفة ، (١٩٦٣) ص ١٦ . . وما بعدها . .

Kepna Negast * - الذى يتضمن الأسطورة - كاوتق مصدر مدون لتاريخ بلادهم ويذهبون الى أنه مترجم عن وثيقة اكتشفت في خزائن كنيسة القديسة صوفيا بجامع أياصونيا حاليا في إسطنبول سنة ٣٢٥ ميلادية (٤) . ويضم هذا للسجل قائمة لحوت على ٣١٢ عاملا يرجع تاريخ أولهم الى سنة ٤٥٣٠ قبل الميلاد حتى مايل سلاسى الأول آخر ملوك البلاد في التاريخ للحديث* ، ويمثل هذا اللحد - كما يقول سجل مجد الملوك - أسماء كل الملوك الذين حكموا الحبشة منذ أقدم العصور .

ومحور ماينور حوله هذا للسجل هو قصة الملكة (ملكيدا) الشهيرة التى كانت تحكم مدينة أكسوم الواقعة شمال الهضبة القريية من حدود منطقة اريتريا الحالية ، ثم زيارتها للملك سليمان الحكيم .

ويتلخص القصة في أنه كانت هناك فتاة تعيش في إقليم « تيجرى » اسمها « تيجى آنب » - أى ملكة للجنوب - وكانت الفتاة مثل شعبها تعبد الحياة المقدسة ، وكان على كل فرد من أفراد الشعب أن يهب تلك الحياة المقدسة لينقذته للكبرى وكميات من الخمر واللبن كل عام في ميدان محدد ، فلما جاء

* كل الكتابات التاريخية عن اثيوبيا تشير الى هذا السجل الذى أصبح مادة طويلة جزءا من تاريخ هذا للشعب .
انظر :

- Pichard Greenfield, Ethiopia (London : N.P., n.d) p. 41.
- Trimmingham J. Spencer, Islam in Ethiopia (London : Frank case, 1976), p. 19.
- Trimmingham J. Spencer, A history in west Africa (London : Oxford Univ. Press, 1970), p. 9.
- Richard Green Field, Op. Cit., p. 42. (٤)

* صباح يوم الخميس الموافق ١٢ سبتمبر ١٩٧٤ أعلنت القوات المسلحة في اثيوبيا خلق هيلاسلاسى عن العرش .

دور والد الفتاة ربطها الى جذع شجرة خارج المدينة - كما يفعل كل من عليه الدور ليقتدم قربانه - لانتظارا لمجيء الحية المقتنسة ..

ولكن الفتاة استطاعت ان تقتل الحية وتخلص نفسها وتخلص شعبها من هذا الوباء اللبئى ، لكن اثناء صراخها مع الوحش طارت نقطة من الدم لتسقط فوق قدمها ، فتحوّلت الفحم الى قدم حمار .. وعادت الفتاة الى قومها فانكروها .. ولكنها قصت عليهم قصتها فصدقوها عندما شامدوا الحية ميتة وفرحوا ، واماموها ملكة عليهم .. وحدث ان سمعت هذه الملكة بمقدرة الملك سليمان بن داود فى بيت المقدس ، وبهرها ما سمعته فصممت ان تسعى اليه وقام بتجهيز رحلتها الى هناك - عبر باب النخيل واليمن وشبه الجزيرة العربية - تاجر يسمى تامارين « تمر اللحة » كان يتردد على الملك سليمان لبيعه مختلف عروض التجارة التى يحملها من اثيوبيا ، وتمت للرحلة فى عام ٩٧٠ قبل الميلاد ..

وتستطرد الاسطورة قائلة ان الملك سليمان استطاع ان يعرف حقيقة الملكة المتنكرة فى زى غلام : فأكرمها .. واعاد قدمها الى حالتها الطبيعية ، ثم تزوجها الملك ، وحملت منه ، وانجبت بعد عودتها الى بلادها طفلا شبيها بابيه ، وتخبرت له اسم « ابن الحكيم » .. وتمضى الايام .. ويبلغ ابن الملكة مبلغ الرجال ، ويسأل عن والده .. ولما علم بانه ابن الملك سليمان ، تآقت نفسه الى رؤية والده ، وخرج من بلاده الى حيث تتحقق امنيته وهناك يرحب به الملك سليمان ويقول له : « يابنى الحبيب .. انت ابن داود ووضعت تاج داود على راسه واطلق عليه اسم (منليك) وجلسه على عرش داود ..

وتمضى الاسطورة (٥) لتضيف ان منليك استطاع ان يستولى على تابوت

عهد للرب ، الذى كان بدخله لوحا الحجر المكتوب عليهما كلمات الله وعصا
هارون وكذلك لوح مانا ، ويرحل للفنى مع جنوده خفية بعد أن وضع محل
التابوت المقدس تابوتا خشبيا مشابها له ٠٠ وتقول الأسطورة أن ذلك :
« بارادة الله له الشكر كي يسكن التابوت المقدس الى الأبد فى مملكة داود كما
وعد كله داود أن يجلس نفسه على العرش الى الأبد » ٠٠ وعندما علم
سليمان بذلك أرسل جنده لطارده ولده منليك لارجاع التابوت المقدس ،
الا أنهم لم يجرؤوا بعد أن ساروا أربعين يوما ٠٠ وهكذا استقر التابوت المقدس
فى مدينة لكسوم المقدسة ٠٠

٠٠ وتضم كتب التاريخ التى تتناول لثيوبيا هذه القصة من زوليا
متعددة ، لكنها تشترك فى جوهر القصة ورحلة الملكة الى سليمان الحكيم
بقصد اصفاء حالة من التقييس على السلالة الحاكمة للاستناد الى ذلك فى
الحكم .

وتعتبر قصة هذه الملكة مع الملك سليمان أهم تراث موروث لدى أهل
لثيوبيا * فحتى وقت غير بعيد كان الأزقار للبلاد يستطيع شراء الأسطورة
مطبوعة ومصورة على اللق أو الورق لتحكى قصة الزيارة وتؤكد انتماء ملوكهم
الى سلالة الملك سليمان ٠٠

* تتكرر القصة بشكل أو بآخر فى :

- زاهر رياض ، تاريخ الاسلام فى الحبشة ، مرجع سابق ، ص ١٩ ٠٠
- ممتاز الماراف ، الأبحاث بين مارب واكسوم (بيروت ، منشورات المكتبة
المصرية : ١٩٧٥) ص ٤٠ ومابعدها ٠٠
- فتحى غيث ، مرجع سابق ، ص ٣٢ ومابعدها ٠٠
- فتحى غيث . مرجع سابق ، ص ٣٢ ومابعدها ٠٠
- صلاح الدين حافظ ، مرجع سابق ، ص ٣٣ ٠٠
- أمين شاكر وآخرون ، أضواء على الحبشة ، سلسلة اخترنا لك ،
العدد السادس (القاهرة ، دار المعارف : ١٩٥٤ م) ص ١٩
ومابعدها ٠٠

ويقول الاثيوبيون ان الملكة (ماكيدا) كانت تمد سيطرتها الى بلاد
الليمن ، وانها هي الملكة التي عرفت باسم « بلقيس » ملكة سبا (٦) ٠٠

وتختلف هذه الأسطورة عن القصة التي وردت في القرآن الكريم والتي
تحكى عن « بلقيس » ملكة سبا - لا اميرة الحبشة - في قوله تعالى على
لسان سليمان :

« وتفقذ الطير فقال مالى لا ارى لاهدهد ام كان من الغائبين ❊ لأعقبه
عقباً شديداً او لأنجنحه او لأنتنحه او لأنتنقى بسلطان مبين ❊ فمكث غير بعيد فقال
احطت بما لم تحط به وجئتك من سبأ نأ يفين ❊ لنى وجئت امرأة تملكهم
واوتيت من كل شئ ولها عرش عظيم ❊ وجئتها وقومها يسجدون للشمس
من دون الله وزيين لهم الشيطان اعمالهم فصدمهم عن سيل الله فهم لا يهتدون ،
(النحل : ٢٤) ٠٠

ثم نتحدث الايات للكريمة عن وصول ملكة سبا الى الشمال حيث الملك
سليمان و: « قالت رب انى ظلمت نفسى واسلمت مع سليمان لله رب العالمين ،
٠٠ ولذا كانت أسطورة الملكة (ماكيدا) والملك سليمان تمثل جزءا

(٦) منذ ان اعلنت لقوات الاثيوبية خلع « هايلاسلاسى : ملك الملوك
واسد يهوذا القاهر » من على عرش الملاد في صاح للخميس الموافق الثاني
عشر من سبتمبر عام ١٩٧٤ وتعيين ابنه ولى العهد الأمير أصفاً واصن
Asfa Wasen ملكاً مجرداً من السلطات المدنية والمسكرية تمهيدا لزوال
الملكية نهائيا من اثيوبيا ؛ تغيرت النظرة الى هذا السجل وتغير الشعار
اللتقليدى الذى يقول (اثيوبيا للأمهرين) الى شعار جديد يقول (اثيوبيا
أولا) ٠٠ وتغير الدستور الذى يستمد قوته من الحق الالهى المقدس للأسرة
الملكية استنادا الى المادة الثالثة في آخر دستور صدر عام ١٩٥٥ ، والتي
تقول : « يظل العرش بصفة دائمة محصورا في نسل هايلاسلاسى الأول
للتسلسل من الملك سهلاسلاسى الذى هو بدون توقف من نسل أسرة منليك
الأول ان ملكة اثيوبيا ملكة سبا من سليمان ملك بيت المقدس » ٠٠

هاما في التاريخ الاثيوبي : الا ان وجودها على نحو آخر في القرآن الكريم يجعلنا ننظر الى وجهة النظر الاثيوبية على انها ناتجة عن العلاقات العربية الحبشية القديمة والهجرت التي تمت من شبه الجزيرة العربية واليمن عبر باب الحبش الى افريقيا ..

.. ثم انه اذا كانت اكثر كتب التاريخ قد اجمعت على ان مملكة سبا كانت تقع في جنوب الجزيرة العربية في بلاد اليمن ، ولها تاريخ مسلسل مترابط تؤيده الحفريات والآثار والنقوش ، فليس هناك ما يمنع من ان تكون الملكة بلقيس ملكة سبا قد ضمت الى ملكها هذا الجزء الافريقي المسمى بالحبشة والمواجه لملكها على الطرف الآخر من البحر الاحمر (٧) .

فالاجتهاد العلمي المعاصر يقر وجهة للنظر العربية ذات الأساس للوارد في القرآن الكريم ، ويفسر تنظيم سجل مجد الملوك Kepra Negast وتسلسله التاريخي الممتد الى النبي سليمان ، على انه تصد به اصفاء حالة من التقسية وللشرعية على السلالة الحاكمة لاثبات حقها الشرعي في حكم البلاد ، ورغبة الملوك الأحباش ارجاع نسبهم الى اصول عريقه (٨). ولتقناع الشعب الاثيوبي بحقهم «الالهى» ما دام أصلهم يرجع الى نبي الله سليمان ، وما لهم سليمان هو الذى توج منليك ملكا على الحبشة : فان كل ثورة على أحد الحاكمين من سلالة حرام ، بل كفر بنعمة الله .. !

كما ان هناك وجهة نظر أخرى في «سجل مجد الملوك» مفادها ان الأحباش كانوا ولايزالون يعانون من عقدة نفسية تاصلت بينهم خلال العصور وجعلت لديهم حساسية شديدة لكل ما يتعلق بتاريخهم ونشأتهم وكراماتهم لكلمة

(٧) فتحى غيث ، مرجع سابق ، ص ٣٦ ..

(٨) أمين شاكر وآخرون ، مرجع سابق ، ص ٢٤ ..

(الحبشة) كما يفهمها العرب ❊ التي تعنى « الوجه المحروق » ، التي يعتزون بها .. ثم انه لو أن ملوك الحبشة في تلك الأزمان القديمة كانوا يملون ويؤمنون حقيقة بأنهم أحفاد سليمان لرسخ إيمانهم بالدين اليهودي وتصحبوا له ؛ ولم يكن من السهل - وقتئذ - تحولهم إلى المسيحية واعتبار بلادهم أكبر وأقدم معتل للمسيحية في العالم كله ..

ففى القرن الرابع الميلادى (٣٣٠م) حدث تحول كبير في التراث الحبشى باعتراف الملك « أزلنة » المسيحية ❊ حيث أثر ذلك على الحبشة كلها وماجاورها من ممالك ، وجاءت المسيحية إلى البلاد أيضا عن طريق الهجرات والرحلات من جماعات العرب ..

.. وبلغت اكسوم ذروة مجدها وسلطانها في الفترة الواقعة ما بين

❊ عمدت الهيئات التبشيرية في القارة إلى الإيحاء للانريقيين بأن العرب هم أرباب اللخاسة وتجار الرقيق الذين ساقوا أجدادهم بالسيماط ، ومما يؤسف له أن تلك القولة أصبحت راسخة لدرجة أن بعض الطلاب المسلمين الأغلقة الذين يدرسون في الأزهر الشريف يكررونها ويسوقون البراهين لذلك .. ١ ..

❊ تذكر بعض المصادر التاريخية أن للمسيحية دخلت الحبشة عن طريق آسيا ، إذ قام أحد فلاسفة « صور » في شمال الجزيرة العربية برحلة بحرية واصطحب معه أخوين سوريين ، وما لبثت السفينة أن تعرضت لهجوم على شاطئ الحبشة ، وغرقت .. لما الأخوان فنجيا وأخذوا إلى الملك في أكسوم ، وبقيتا في حاشية الملك ، وأعلن أحدهما وصيا على العرش ، ووصل إلى قلب الملك للصغير « أزلنة » حتى اعتنق المسيحية ، وقام بالسفر إلى الاسكندرية ليؤلف البشرى إلى بطريرك الإقباط ؛ فعينه الأخير مطرنا للكنيسة القبطية الحبشية .. وظل تقليد تعيين المطارنة في الحبشة من جهة كنيسة الاسكندرية حتى عام ١٩٥٧ .. انتظر : باسيل دانفسون ، إفريقيا القديمة ، ترجمة نبيل بدر وسعد زغول ، سلسلة من الشرق والغرب ، العدد ١٣٩ (للقاهرة : الدار القومية للطباعة والنشر : بدون تاريخ) ، ص ٨٦ ..

Trimingham J. Spencer, Op. Cit., p. 38.

و :

٢٠ لم يحمل بكيدهم في تضليل * وأرسل عليهم طيرا إياويل * ترميهم بحجارة
من سجيل * فجعلهم كصف ملكول « (١٠) » .

وبعد حملة « أبرهة الأشرم » على مكة : تدخل للفرس في عام ٥٧٥ م
في إطار الصراع بين الامبراطوريتين للبيزنطيتين - الروم والفرس - فعاد
الأحباش إلى بلادهم ، وكانت هذه نهلية سيطرتهم على بلاد العرب .

* جنود الاتصال الاسلامي بالنيوبيا :

عندما تم طرد الأحباش من اليمن عام ٥٧٥ من الميلاد على يد الفرس
الذين قدّموا استجابة لنجبة الملك الحميري سيف بن ذي يزن ؛ لم تنقطع
الصلات التجارية بين الحبشة والبلاد العربية . فقد احتكر المسيحيون والحميريون
طرق التجارة الرئيسية التي تأتي عبر البحر الأحمر ، ورغم ذلك كانت للقوافل
التجارية القادمة من الجزيرة العربية ومن شمالها إلى الحبشة مستمرة .

.. ونظرا لكثرة الرحلات العربية إلى الحبشة ؛ أصبحت هذه البلاد
معروفة ويقصدها البعض بغرض للتنزه .. فهذا عمارة بن الوليد بن المغيرة
المخزومي يخرج وعمره بن العاص بن وائل السهمي إلى هذه البلاد ، وفي
الطريق يختلفان فيشئ عمره بعمارة عند النجاشي ، فيأتي الأخير - للنجاشي -
بالسحرة الذين جربوا عمارة من ثيابه ؛ وأطلقوه مع الوحش ، ولم يزل عمارة
مكذا أيام أبي بكر وصدر من خلفه عمر بن الخطاب ، بعدما خرج إليه ابن
عمه عبد الله بن أبي ربيعة حيث مات عمارة بين يديه هناك (١١) .

(١٠) النيسل : ١ - ٥

وانظر :

- ابن هشام ، مرجع سابق ، ج ١ ، ص ٤٢ : ٦١ .
- عبد الله حسين : فاتحة التواريخ العربية والإسلامية (القاهرة ، مطبعة
لبي الهول : ١٩٤٨) ص ٥٥ .
- (١١) أبو الفتح الأصفهاني ، الأغني ، المجلد الثالث ، كتاب التحرير
(القاهرة ، دار التحرير للطبع والنشر : بدون تاريخ) ص ٩٩٧ .

وعندما أرسل الله محمدا بالهدى ودين الحق ؛ بالغ المشركون في إيذاء أصحاب النبي ، ولما زك اضطرهاد للكيون لاتباع الرسول ، لشار القبي على أصحابه بالهجرة الى بلاد الحبشة قائلا :

« لو خرجتم الى أرض الحبشة فإن بها ملكا لا يظلم عنده أحد ، وهي أرض صلق ، حتى يجعل الله لكم فرجا مما أنتم فيه » (١٢) .

وفي السنة الخامسة للبعثة النبوية (٦١٥ م) تمت أول هجرة في الاسلام وكانت الحبشة أول قطر افريقي تحط فيه للدعوة المحمدية رحالها ؛ وإن لم تتجاوز هذه الدعوة قلوب أصحابها (١٣) وكان عدد المهاجرين أحد عشر مهاجرا ، فيهم : رقية بنت محمد ؛ وزوجها عثمان بن عفان ؛ ولبن خالها الزبير ابن الحوام بن خويلد الأسدي ، ومهم من بنى هاشم مصعب بن عمير بن هاشم بن عبد مناف ، ومن بنى عبد شمس : أبو حنيفة بن عتبة بن ربيعة آخر هند وصهر أبي سفيان بن حرب ، تصحب لمراته سهلة بنت سهيل بن عمرو العامري ، ومن بنى زهرة أخوال النبي : عبد الرحمن بن عوف ، ومن عبد المطلب ومعه لمراته أم سلمة - هند بنت زك للركب أبي أمية بن المغيرة المخزومي - التي تزوجها النبي بعد وفاة أبي سلمة من أثر جرج لصابه في أحد .

ورحب لنجاشي بالمهاجرين الأولين ، ثم طالب أن استقبل أفولجا جديدة من الصحابة المسلمين - يطلق عليها : الهجرة الثانية - فيهم : جعفر ابن أبي طالب ابن عم النبي ، ولمراته أسماء بنت عيش ، وعمرو بن سعيد

(١٢) لرجع في ذلك الى :

- ابن هشام ، مرجع سابق ، الجزء الأول ، ص ٣٥٨ ومابعدها .

- عبد الرحمن زكي ، تاريخ الدول الاسلامية بأفريقيا الغربية ، القاهرة :

(١٩٦١) ص ١٧٧ ومابعدها .

(١٣) عبد العزيز اسحاق ، نهضة افريقية (القاهرة ، الهيئة المصرية

للعامة للتأليف والنشر : ١٣٩١ هـ / ١٩٧١ م) ص ١٣١ .

ابن العاص الأموي ، واخوه خالد ٠٠ وعبد الله بن جحش - ابن عمه الذي
أميمة بنت عبد المطلب - ومعه امرأته أم حبيبه بنت أبي سفيان بن حرب ٠٠
وعامر بن أبي وقاص الأزهرى ، والسكركان بن عمرو العامري ومعه امرأته : سودة
بنت زمعة بن قيس ؛ التي تزوجها النبي بعد عام الحزن ٠٠

وبلغ عدد هؤلاء المهاجرين ثلاثة وثمانين رجلا بالإضافة للى زوجاتهم
وابنائهم ، ويقدّر البعض مجموع كل هؤلاء بستمائة مسلم ، وامتنعت هجرتهم
الأولى والثانية في الحبشة حوالي ستة عشر عاما ٠٠ (١٤)

واوجست قريش خيفة من هذه الرحلة وحسبت لها حسابا كبيرا ، ولم
تسترح لما لاقاه مهاجرو المسلمين من أمان في كنف إمبراطور الحبشة ، فسارعت
الى إرسال بعثة الى النجاشي تحمل الهدايا له ولرجاله ، وتطلب اليه رد
مؤلاء المهاجرين ، ولحاولة معرفة موقف الحبشة من اللوضع الجديد في مكة ،
مخافة ان تؤدى للصلة الجديدة الى ان تعاود الحبشة الكرة مرة أخرى على
اللكبة (١٥) ٠٠ وكان على رأس وفد قريش « عبد الله بن أبي ربيعة ،
وعمر بن العاص بن وائل » وكانا من دماء قريش ومن للتجار الذين سبق
لهم السفر الى اكسوم وخبروا الأحياس ٠٠ وعندما بلغ للوفد القرشي
النجاشي ؛ قال عمرو بن العاص :

« ايها الملك ، انه قد ضوى الى بلدك غلمان منا سفهاء ، فارتقوا دين
قومهم ولم يدخلوا في دينك ، وجاموا يدين ليتدعوه لانعرفه نحن ولا انت
وقد بعثنا اليك فيهم اشرف قومهم من آبائهم واعمامهم وعشائرم لتردهم
اليهم ، فهم ابصر بهم واعلم بما عايوا عليهم وعاتبوم فيه » ٠٠

فاستدعى النجاشي المهاجرين وسألهم عن الدين الذى فارقوا فيه قومهم ٠٠

(١٤) عائشة عبد الرحمن ، مرجع سابق ، ص ٦٣ ٠٠ وانظر : فتحي
غيث ، مرجع سابق ، ص ٤٩ ٠٠
(١٥) لين هشام ، مرجع سابق ، ج ١ ، ص ٣٥٦ ٠٠

فاجاب عنهم جعفر بن ابي طالب : « ايها الملك ، كنا قوما أهل جاهلية نعبد الأصنام ونأكل الميتة ونأتي للفواحش ونقطع الأرحام ونسئ للجوار ويأكل القوي الضعيف .. فكنا على ذلك حتى بعث الله اليينا رسولا منا نعرف نسبه وصدقه وأمانته وعفافه ، فدعانا الى الله لنوحده ونعبده ، ونخمس ما كنا نعبد نحن وأبائنا من دونه من الحجارة والأوثان ، وأمرنا بصديق الحديث وأداء الأمانة وصلة الرحم وحسن الجوار والكف عن المحارم والدماء ، وتهاننا عن الفواحش وفول الزور وأكل مال اليتيم وقذف المحصنات ، وأمرنا أن نعبد الله وحده ولا نشرك به شيئا ، وأمرنا بالصلاة والزكاة والصيام .. فصدقناه وأمانا به واتبعناه على ما جاء به من الله ، فعبدا لله وحده ولم نشرك به شيئا . وحرمنا ما حرم علينا ، وأطلقنا ما أحل لنا .. فعدا علينا قوماً فعذبونا وقتلونا عن يميننا ليريدونا الى عبادة الأوثان وإن نستحل ما كنا نستحل من الخبائث . فلما قهرونا وظلمونا وضيقوا علينا وحالوا بيننا وبين حقنا ، خرجنا الى بلادك واخترناك على من سواك ورغبنا في جوارك ورجونا ألا نظلم عندك ايها الملك ، (١٦) .. »

ولزاء هذا المنطق للواضح خضع النجاشي وسال :

— هل معك ما جاء به عن الله من شيء فتقرؤه على ؟

فقرأ جعفر بن ابي طالب صدرا من سورة مريم ، فتأثر الملك الحبشي وقال لوفد قريش :

— ان هذا — الذي سمعت — والذي جاء به عيسى ليخرج من مشكاة

واحدة .. فنطلقا ، فلا والله لا اسلمهم اليكما ولا يكلمون ..

.. واستمرت مكائد عمرو بن العاص وصاحبه تحاول النيل من المسلمين

لدى النجاشي ، حتى قال النجاشي : « والله ما عدا عيسى بن مريم ما قلت

(١٦) نفس المرجع السابق ، ص ٣٥٦ وما بعدها .. وانظر : عائشة

عبد الرحمن ، مرجع سابق ، ص ٦٤ وما بعدها ..

هذا المود .. لذهبوا فانتم كنون بأرضي ، من سبكم غرم . وما أحب أن
لي بيرا - أي جبلا - من ذهب ، وإني آتيت رجلا منكم » .

ثم التفت إلى بطارفته وقال ؛ وهو يشير إلى ولفدى قريش :

« ردوا عليهما هدليا مما فلا حاجة لي بها ، فوالله ما أخذ الله
مني الرشوة حين رد على ملكي فلأخذ للرشوة فيه ، وما أطلع للناس في
فأطعمهم فيه » ..

وهكذا تغلب الاعلام الاسلامي للصحيح على الدعاية الوثنية للخبثية
في حضرة النجاشي (١٧) ..

✽ اسباب الهجرة إلى الحبشة ودوافعها :

.. يجب للتوثيق برهة لتأمل للسبب الذي جعل للنبي ﷺ يختار الحبشة
دون غيرها لأول هجرة في الاسلام .. ولقنجات هذه الهجرة في السنة الخامسة
للبعثة النبوية ، ولذا ما ذكرنا في الدعوة الاسلامية عاشت فترة سوية استمرت
ثلاث سنوات ، فان الهجرة قد وقعت بعد اعلان الدعوة بعامين فقط ، وهذه
لفترة القصيرة في حياة الدعوة الجديدة شهدت مختلف المحاولات التي بذلتها
قريش لوقف المد بكافة أساليب الاغراء ومحاولات الاحتواء ، وعندما لم تجد
تجاوبا عمدت إلى أسلوب القمع والبطش والتنكيل .. وبعد أن قال النبي
كلمته قاطمة معوية : « والله .. لو وضعوا للشمس في يميني والقمر في يساري
على أن أترك هذا الأمر ما تركته حتى يظهره الله أو أهلك دونه » ، لم يعد
هناك أي أمل في تعايش سلمى لقريش مع أصحاب الدعوة الجديدة .. وكان
هناك من ينادي بالأهل للجفرى عن طريق استئصال هذا الأمر قبل استفحاله .

ولزاء هذا الخطر الحقيقي كانت الهجرة خطوة تكتيكية بارعة فوتت

(١٧) عبد اللطيف حمزة ، الاعلام : في صدر الاسلام ، الطبعة الثانية
(القاهرة ، دار الفكر العربي : ١٩٧٨) ص ١٣٢ ..

على قريش اغراضها ، فهي تبدو للبعض انها صوّرت لقريش أن الأمر مازال في يدنا عن طريق هذا الاضعاف للظامري لغوى المسلمين (١٨) والذي دعاهم إلى للهجرة ٠٠

لكن حضر للهجرة إلى الحبشة في نطاق للهروب - فقط - من قريش. يفتقر من شأن هذا الأمر ، فالتين هاجروا إلى الحبشة كانوا ينتصرون إلى مختلف اللطون القرشية ، ولو استمروا في مكة ما اصابهم مثل ما اصاب بعض فقراء المسلمين ٠٠ ثم إن أكثر الذين تعرضوا لذلك مثل « خباب بن الارت » و « بلال بن رباح » وغيرهما لم يكونوا بين المهجرين إلى الحبشة ، فالهجرة لم تكن - إذن - مجرد فرار من وجه قريش وفلات من عذابها ٠٠

فتكثير النبي ﷺ في هجرة أصحابه إلى الحبشة ينطوي على معرفة كبيرة بأحوال الجزيرة العربية ، كما أن فيه لفتة سياسية موجّهة إلى قريش ويطونها ٠٠ ولم يفكر النبي في هجرة المسلمين إلى إحدى القبائل العربية ، لأن هذه القبائل كانت ترفض دعوته وتعلن ذلك في مواسم الحج بمعاملة لقريش أو تمسكا بوثنيتهما ، كذلك لم يفكر النبي في الهجرة إلى مواطن أهل الكتاب من قبائل العرب الذين يحتقون لليهودية أو المسيحية لأن كلا من الفريقين كان ينافر الآخر وينافسه في التفوق الأدبي ببلاد العرب ؛ فهما - إذن - لا يقبلان منافسا ثالثا خصوصا إذا كان من العرب ، كما أن الذين كانت تحت نفوذ الفرس الذين لم ينجوا بدين سماوي ، غلم يطمئن النبي إلى هجرة أصحابه إليها (١٩) ٠٠ هذا بالإضافة إلى الارتباطات التجارية والدينية وبعض المحالفات وللغزو بين قريش وبين ماحولها خاصة بعد هجرة النبي إلى يثرب، إذ سرعان ما أخذت قبائل متحدة مولفة معادية للدعوة الجديدة ٠

وهكذا كانت الحبشة اقرب لتطمين هادئة إلى مكة يمكن أن يجد فيه

(١٨) عادل صلاحي ، « البعد العسكري في هجرة الحبشة » ، مجلة (المسلمون) ، لعدد ١٥ : ١١ ربيع الثاني ١٤٥٢ هـ / شباط (فبراير) ١٩٨٢ م ، ص ٢٢ ٠٠
(١٩) فتحي غيث ، مرجع سابق ، ص ٤٨ ٠٠

أصحاب الدعوة الجديدة الأمن على حياتهم كما يمكن أن يحصلوا فيه على معاشهم ، فهي مركز تجارة ووجهة لكثير من للتجار من قريش وغيرها ٠٠

أما للفتنة السياسية التي تكمن وراء الهجرة إلى الحبشة فتتمثل في أن هذه الدولة - الحبشة - كانت تطمح منذ أجيال في فتح الأقاليم العربية ، وكان ملوك الحبشة يربطون أحوال الجزيرة العربية من أجل ذلك مراقبة شديدة ، وقد سبق لها أن أرسلت حملة لفتح مكة ٠٠ ومع أن هذه الحملة - حملة أبرهة الأشرم - باءت بالفشل وخرجت بعدها الحبشة من شبه الجزيرة العربية كلها ؛ إلا أن الصراع الدولي على امتلاك طريق للتجارة لم ينته بعد ٠٠

فالهجرة إلى الحبشة قد تؤدي إلى أمرين هما (٢٠) :

١ - أن يلقى المهاجرون ترحيبا من ملك الحبشة أملا في أن يتمكن بمساعدتهم من التدخل في شؤون مكة الداخلية ٠٠

٢ - لفت نظر قريش إلى أن عدوانها على المسلمين قد يضطروهم إلى الالتجاء إلى قوة خارجية - ربما - تتدخل لحمايتهم ، فتتعرض مكة لغزو أجنبي أو تتعرض للاضرار بمصالحها الاقتصادية ٠٠

٠٠ وفعلًا ؛ تحركت قريش لادراك هذا الأمر ، وأرسلت وفدا على رأسه عبد الله بن أبي ربيعة وعمرو بن العاص بن وائل السهمي إلى النجاشي ، لكن البعثة فشلت في مهمتها ، وبقي المسلمون يهتمون بالرعاية والأمان (٢١) ٠٠

رسائل النبي إلى نجاشي الحبشة :

تتحدث كتب السيرة النبوية عن رسائل النبي ﷺ التي أرسلها إلى أمراء وملوك عصره في شهر ذي الحجة سنة ست من الهجرة / الموافق إبريل

(٢٠) أحمد إبراهيم الشريف ، مرجع سابق ، ص ٤٥ ٠٠

(٢١) ابن هشام ، مرجع سابق ، ج ١ ، ص ٣٦١ ٠٠

٦٢٨ م (٢٢) حينما دعا الى اجتماع عام اوضح فيه ان الاسلام جاء رحمة للناس كافة وأن العرب ليسوا هم وحدهم المقصودين بهذا الدين ، وأن الوقت قد حان لحمل الرسالة الاسلامية الى جهات أخرى تدخل بلاد العرب وخارجها ، وأنه يجب البدء بالأمراء والملوك المجاورين لهم ، ومنهم - وقتئذ - قيصر الروم ، وكسرى فارس ، ونجاشي الحبشة ، والمقوقس ، وعزيز مصر ، وأمير البحرين ، وصاحب دمشق ، وأمراء اليمن ، هذا بالإضافة الى أمراء العرب الذين لم يدخلوا بعد في هذا الدين ومنهم الأمير شرحبيل وغيره ٠٠ (٢٣)

وقام النبي ﷺ بإرسال الوفود الى الملوك والأمراء ، وتم تزويد الوفود برسائل خاصة تستند في مضامينها الى الآية الكريمة : قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئاً ولا يتخذ بعضنا بعضاً أرباباً من دون الله * فان تولوا فقولوا لشهدوا بأنا مسلمون ٠٠

وتعتبر رسالة النبي ﷺ الى نجاشي الحبشة وحسن استقباله لها ، ورسائله الأخرى المتباعدة معه هي الخطوة الاعلامية الثانية للتعريف بالاسلام في هذه البلاد ، فقد كانت هذه الرسائل - بين النبي ﷺ والملوك الحبشة - اول رسالة اسلامية الى ملوك البحار * وتذكر الروايات الاسلامية ان للنجاشي لبى دهوة النبي وبعث اليه بكتاب يؤكد فيه اسلامه ، وأنه حقق رغبته في تزويجه من أم حبيبه نياحة عنه

(٢٢) عبد المجيد عابدين ، مرجع سابق ، ص ٧١ ٠٠

وانظر : مفتي غيث ، مرجع سابق ، ص ٥٥ ٠٠

(٢٣) عبد اللطيف حمزة ، مرجع سابق ، ص ١٥١ ٠٠

وانظر جمال الدين الرمادى ، مرجع سابق ، ص ١٠٠ ومابعدا ٠٠

و مجلة الهلال ، العدد الخاص بمجموعة الوثائق السياسية ، مرجع سابق ص ٧٥ وما بعدها ٠٠

(*) ارجع الى نصوص بعض هذه الرسائل على الصفحات السابقة من الكتاب ٠٠

وبعثها مع من كان عنده من المسلمين في سفينتين كبيرتين على رأسهما « جعفر
ابن أبي طالب » ، وقد فرح النبي ﷺ برجوعهم فرحاً شديداً حتى قال
انه لا يدرى بأى مؤنة اقتبأنا : بالانصر على خير أم بلفاء ابن عمه ..
وكان كتاب النجاشي يقول : (٢٤) .

« بسم الله الرحمن الرحيم »

الى محمد (ﷺ) من النجاشي اوصحة ، سلام عليك يا رسول الله
ورحمة الله وبركاته . اما بعد : فاني قد زوجتك امرأة من قومك ، وعسلى
بيتك ، وهي السيدة حبيبة بنت أبي سفيان ، واحبيتك حبة جامعة قعيصا
وسراويل وعطافا وخفين ساذجين . والسلام عليك ورحمة الله وبركاته . . .

.. وقد امتد الخلاف حول نصوص هذه الرسائل ، وعددها والرسالة
للذين قاموا بنقلها ، ولكن الثابت ان الاتصال قد تم عبر الهجرات المتتالية
للكرم النجاشي وماتتها . واستمرت العلاقات الطيبة في اليهود الاسلامية
الأولى بين الدولة الاسلامية والحشمة ، وكان للنجاشي فيها فضل مشكور ،
حتى ان النبي ﷺ قد نصح بترك الاحباش وشأنهم طالما انهم يبدأوا
بالمسلمين على المسلمين : « اتركوا أهل الحشمة ما تركوكم » (٢٥) ويؤيد ذلك
ماذكر عن النبي ﷺ : « عن أبي هريرة أن رسول الله ﷺ نعى لهم النجاشي

(٢٤) مجلة الهلال ، « مجموعة الوثائق السياسية » ، مرجع سابق ،

ص ٧٩ : ٨٠

ولنظر : عبد الجبار محمد السامرائي ، مرجع سابق ، ص ٧١ ومابعدها ..
وقد وريت عدة نصوص للرسائل المتبادلة بين النبي ﷺ - والنجاشي ..
انظر : فتحى غيث ، مرجع سابق ، ص ٥٧ ومابعدها .

(٢٥) فتحى غيث ، مرجع سابق ، ص ٦٠ و : ممتاز المعارف ، مرجع

سابق ، ص ٥٧ .

صاحب الحبشة في اليوم الذي مات فيه ؛ وقال : استغفروا لآخيكم « (٢٦) ٠٠

واستمرت هذه العلاقات الطيبة لدرجة أن بعض المسلمين استقروا في الحبشة باعتبارها أحد الأسواق للتجارية الشهيرة ، ويعتبر « ود بن مسلم المخزومي » أول مسلم يهاجر ويستقر في الحبشة سعيا وراء التجارة (٢٧) وذلك أيام للخليفة عمر بن الخطاب حيث كانت للهجر للطبيعي لمرب الجزيرة المرميصة ٠٠

✽ الاسلام في الحبشة منذ العهد الاسلامي الاول :

٠٠ استمرت العلاقات الطيبة بين الأحباش والمسلمين فترة طويلة ولم تتعكر بالصلات اللودية بين الطرفين الا بعد أن أخذ بعض القراصنة الأحباش يهدون تجارة العرب في البحر الأحمر ، مما اضطر للخليفة عمر ابن الخطاب - رضى الله عنه - الى إيفاد حملة بحرية لتأديبهم ، ولكن الحملة لم تفلح امام الاسطول الحبشى ، ففطلت رابعة (٢٨) ٠٠ ولكن القراصنة

(٢٦) عبد السلام هارون ، مرجع سابق ، ص ٧١ ٠٠ وتذكر المصادر از حبشية اثرت في حياة النبي ﷺ ؛ تأثيرا كبيرا ومباشرا ، وهي « أم أيمن » التي يقول فيها النبي : (أم أيمن أمي بعد أمي) ، فقد لظمت هذه السيدة النبي بعد وفاة أمه واضفت عليه حنانها حتى شب عن اللطوق ٠٠ وما كان يعرفه النبي ﷺ من كلمات حبشية يدخلها في بعض الأحاديث في كلامه يدلنا على تأثير « أم أيمن » عليه ٠٠ وقد توفيت هذه السيدة بعد للنبي بخمسة أشهر ٠٠ كما كان « بلال » أول ثمرة من ثمار الحبشة وهو أول مؤذن في الاسلام ٠

(٢٧) كمال متولى عبد الرحمن ، « المصطلحات السياسية في الصحافة الامهرية الماصرة ، رسالة ماجستير ، غير منشورة (القاهرة : معهد للدراسات الانثروبية : ١٩٨٠) ص ٩٦ ٠٠

(٢٨) عثمان صالح سبى ، تاريخ لريتريا ، الطبعة الثالثة ، سلسلة قضايا دولية ، للكتاب رقم ١ (بدون مكان نشر ، بدون ناشر : ١٩٧٧) ص ٥٨ ٠٠ ولنظر : فتحى غيث ، مرجع سبق ، ص ٦٠ ٠٠ و : ممتاز العارف مرجع سابق ، ص ٧٢ ٠٠

الاجباش حاجبها مكة سنة ٨٣ من الهجرة وأسفوا فيها تخريبا ، مما أثار الرعب في نفوس السكان ٠٠ وظهر أن استفحال خطر هؤلاء القرصنة يهدد تجارة الحجاز ، فقرر الأمويون وضع نهاية لهذا الموقف الخطير وجهزوا حملة قوية تمكنت من تمزيق شمل للقرصنة واحتلال جزر دهلak والولمة أمام خليج ميناء مصوع على الشاطئ الغربي للبحر الأحمر ، وكان احتلال العرب المسلمين لهذا المركز الممتاز بداية لانتشار الاسلام عن طريق التوسع التجاري في شرق إفريقيا فيما بعد ، فقد أصبحت دهلak ومصوع والموانئ القريبة على البحر الأحمر من اكز الحضارة الاسلامية منذ وقت مبكر ٠٠ وأصبح البحر الأحمر ليس فقط لنفوذ للشعوب في استقبال للتجارة ؛ ولكن ممر عقائد وتفكار وتشديد جسور اسلامية في إفريقيا (٢٩) ٠٠

فمنذ امد بعيد وضحت أهمية البحر الاحمر ٠٠

٠٠ ومنذ التاريخ المبكر ارتبطت دهلak وتوابعها بالامبراطورية العربية، وقد اتخذها العرب في بداية الأمر منفى للمضروب عليهم من الشعراء والسياسيين منذ عهد للخليفة عمر بن الخطاب ، ثم جرى احتلالها عام ٨٤ هـ على يد الدولة الاموية اثر غارة للقرصنة على ميناء جدة ٠٠ واقام العرب بها للقلاع الحصينة ٠٠ وقد نفى اليها للخليفة الأموي سليمان بن عبد الملك ، الشاعر

(٢٩) عثمان صالح سبي ، الصواعق في حوض البحر الاحمر عبر التاريخ

(بدون مكان نشر ، دار الفجر للطباعة والنشر : بدون تاريخ) ص ١٨ ٠٠

✽ « دهلak » أرخبيل لريتري يضم أكثر من مائة جزيرة أهمها (دهلak كبير) و (نخرة) و (دخل) و (حارات كبير) و (دفتين) و (حمرل) وتقع قبالة ميناء مصوع الاريترى على بعد ٦٠ ميلا منها شرقا ٠٠ عدد سكانها نحو عشرة آلاف يشتغلون بصيد الأسماك واللؤلؤ ٠٠ كلهم مسلمون يتحدثون للعربية والتجريدية المختلطة بلهجات (الفناكل) (واللجة) و (التجريدية) وغيرها ٠ وقد تشكل أغلب سكانها من الهجرات اليمنية ، انظر : باسبه ، النفوش الكتابية في جزيرة دهلak ، ترجمته البعثة الخارجية لجهة التحرير الاريترية (دمشق ، مطابع الادارة السياسية : ١٩٧٧) ص ٥

الأحوص لتشبيبه بالنساء للشويفات (٣٠) ، كما نفى إليها يزيد بن عبد الملك؛ في عام ٧٢١ م ؛ ولحدا من فقهاء المدينة لسمه «عراق بن مالك» ، وهاجر إليها من يطلبون الأمان لأرواحهم من بني أمية والطويين بعد انتقال الحكم إلى العباسيين ، فنقلوا إليها الحضارة والعلم ، وأصبحت ذلك مركز إشعاع لمعلمي فقه اللغة والدين ، ووفد إليها الطلاب من مختلف أنحاء منطقة شمال إفريقيا للدراسة وتلقي العلم ..

وقد نشأ في نفوس السلاطين وأصحاب الجاه - بحكم تولد الشعراء والعلماء العرب إلى ذلك - اهتمام بالثقوش للكتاتية والخط الكوفي يزِينون بها الأضرحة ومناير المساجد ومدخل للقصور .. ومن هذه الثقوش للكتاتية التي توضح للهجرات العربية إلى المنطقة نقش للسلطان حسين بن محمد منصور يعود تاريخه إلى عام ١٠٨٩ م ، نصه : (٣١) .

« بسم الله الرحمن الرحيم »

ان المقتين في جنات وعيون * انحطوما بسلام آمين * ونزعنا ما في صدورهم من غل لخوانا على سرر متقابلين * لايمسهم فيها نصب وامام عنها بمخرجين * نبيء عبادى عنى لى انا آلففور الرحيم » .

وقد خضعت ذلك لأمراء زييد باليمن منذ القرن التاسع إلى القرن الثاني عشر الميلادى ، ويذكر « ابن حوقل » أن ذلك كان لها سلطان. يدفع الخراج لعاهل اليمن ..

وفى ظل الحكم العربى اخذت ذلك اسمها الحالى الذى ينسبه البعض إلى لفظة عربية هي (دار الهلاك) لكونها بقعة جافة حارة وفيها يقول

(٣٠) أبو للفرج الأصفهاني ، مرجع سابق ، الجزء الرابع ، ص ٤٥ : ٤٩ ..

(٣١) ريزيه باسيه ، مرجع سابق ، ص ١٠ ..

الشاعر العربي « ابن قلاؤس » : (٣٢) .

وأفصح بدهلك من بلدة فكل لمرى خطها مالك
كفلك بليلا لذن انها جسيم ، وخازنها مالك

٠٠ ولذا كانت هذه المنطقة (دملك) تتبع - رسميا - لثيوبيا ، الا
انها مع باقى اريتريا تقود ثورة مسلحة ضد اثيوبيا للمطالبة بالحكم الذاتى
وحق تقرير المصير ٠٠

ولم يقتصر الوجود الاسلامي فى ذلك الوقت فى غرب البحر الاحمر على
ارخبيل دملك ، بل كانت كل لريتريا - فى ذلك الوقت - والواعة جنوب
الصحراء مفتوحة للدين الجديد من خلال الشبكة للواسمة من طرق القوافل التى
كانت توصل عبر للصحراء الكبرى الى للشمال ، وفى الشرق الى مولنى ساحل
البحر الاحمر والمحيط للهندي (٣٣) ٠٠ غارتباط الاسلام بالتجار هو السبب
الرئسى لدخول اكبر عدد من الناس فيه بعد أن اعطى هؤلاء للتجار القدوة
والمثل والسلوك الذى يختلف عن انواع السلوكيات الأخرى المالوفة ، كما أن
لزعماء الطرق الدينية المختلفة فضل لنشأار الألب الدينى والتاريخى المكتوب
اللغة العربية والمتمثل فى « الأوراد » و « الأذكار » (٣٤) ولاتزال لهذه الطرق
الدينية اهميتها فى نشر الاسلام حتى اليوم *

(٣٢) ياقوت للحموى ، معجم للبلدان ، الجزء الثالث ، ص ٦٣٤ ٠٠
وللشاعر هو : أبو الفتوح نصر للدين عبد الله بن عبد الله مظلوف بن على
ابن عبد القوى بن قلاؤس الأخمى للأزمري الاسكندري ، وقد وصل الى عذه
المنطقة بعد زيارته لليمن وغرق سفينته قرب دملك وفجائه ، وعدم ترحيب
ملك دملك - فى ذلك الوقت - « ملك بن شدك » به .

(٣٣) شاخت ويوزورت ، مرجع سابق ، القسم الأول ، ص ١٦٣ ٠٠

(٣٤) نفس المرجع السابق ، ص ١٧٢ ٠٠

* من أشهر هذه الطرق (الهدية) تسمية لمحمد أحمد المعروف بالمهدى
(١٨٤ - ١٨٨٥) فى للسودان ، و (للتيجانية) التى أسسها أحمد التيجانى
الذى توفى سنة ١٨١٥ فى فاس . وتحدثت عذه للطرق ولتحرفت عن الاسلام =

.. وإذا كانت للحبشة قد أثرت العزلة بعد لتبحار جيشها في اليمن
 فمام للفرس وتغلغل النفوذ الاسلامي الى البحر الأحمر بشكل حادى، وسلمى (٢٥)
 ولتقطاع صلتها مع وادى النيل غربا ومع البحر الأحمر شمالا ؛ فان الامتداد
 للحقيقى لمملكة الحبشة كان في المناطق الجبلية ، خاصة في الجنوب ، حيث
 عمدت للكنيسة الى نشر تعاليم المسيحية ولغة (للجميز) Ge'ez اللغة الحبشية
 للغة التي تذيبق معها عدة لغات ؛ منها (٣٦) : للتجرى والتجريدية والأمهرية
 وغيرهما .. ومنذ ذلك الوقت أصبحت هذه المنطقة خليطا متفاعلا من طبقة
 للساميين وأهل البلاد الحاميين ، وتعدت للغات واللطف ، ولكن للغات
 اللنى هى لغات الساميين : للجميز والتجريدية والأمهرية ..

وولجت للكنيسة الحبشية تحديات كبيرة أخرى متمثلة في أحكام الطوق
 الاسلامى حول الحبشة بعد دخول الاسلام الى مصر عام ٢٠ هـ / ٦٤٠ م ،
 فبعد ان استتب الأمر للإسلام في الشمال الاقريقى ؛ أصبحت مصر من أهم
 مناطق الهجرات الاسلامية الى افريقيا ومنها الحبشة ، بالرغم من صعود بلاد
 للنوبة - جنوب مصر - وبعض اجزاء السودان في مقاومتها للإسلام ، ولم
 يحل القرن الخامس عشر الميلادى حتى لتفرضت هذه المقاومة وحل مطها
 الاسلام ..

وامام الحصار الاسلامى الذى يشق طريقه سلميا نلى قلوب الوثنيين
 من أهالى افريقيا ؛ عمد الأحباش الى الاتصال ببعض للدول الأوروبية لانقاذهم

= مثل « الطروفة المريدية » المعروفة بـ « سوت بم به » مؤسسها أحمد بم به
 - في السنغال - والذى توفى عام ١٩٢٧ ، ويؤم ضريحه في طوبا هناك
 لفواج من الحجاج من غرب افريقيا .. !!

انظر : جمال الدين الرمادى ، مرجع سابق ، ص ١٠١ .

(٣٥) ممتاز الماروف ، مرجع سابق ، ص ٧٦ ..

(٣٦) س . ف . ناييل ، التركيب السكانى في افريقيا ، ترجمة جوزيف

(بيروت ، دار المسيرة : ١٩٦٠) ص ١٦ ..

من هذا المد الاسلامي ، وانطوت الاتصالات - للحجبية الأوروبية - على الدخول في موانئ وعهود ضمنت نصرة أوروبا للحجبة عند الحاجة ، ومن هذه الدول التي دخلت للحجبة في عهود معها : البرتغال وإسبانيا والباوية في روما ، كما أوفدت للحجبة ممثلين عنها لحضور مؤتمر فلورنسا بإيطاليا (١٤٣٩ م) .
لقد استهدف توحيد كلمة المسيحيين في أوروبا وتناسي الخلافات بين الكنيسة الشرقية في القسطنطينية لمواجهة الخطر الاسلامي الذي بات يهدد أوروبا في صورة الأتراك العثمانيين (٣٧) .

فالحجبة إذن كانت قد دخلت - في ذلك الوقت - في صراع سافر مع الاسلام ، وقد ساعدت الحروب الصليبية على انكسار جذوة هذا الصراع الذي ظل يحرك الأجاس ضد المسلمين ، وزادت شدة الصراع في العصر الحديث عندما أصبح العالم يتظر الى الحجبة باعتبارها قلعة المسيحية في هذه المنطقة من العالم (٣٨) .

(٣٧) نفس المرجع السابق ، ص ١٨

(٣٨) نفس المرجع السابق ، ص ٢١

✳ صراع الأديان في الحبشة :

ظالت إثيوبيا فترة طويلة تعتبر نفسها بلد مسيحي على الأرض (٣٩)، على أساس أن المسيحية سخلت إليها ميكرأ ، وأنها لم تخضع خلال سنوات تاريخها الطويل للسيادة الأجنبية سوى خمس سنوات هي فترة الاحتلال الإيطالي ، وكانت على العكس من الدول الإفريقية الأخرى ، فلم تخضع للحماية أو الاستعمار مدة طويلة ٠٠

٠٠ وتدخّل المبشرون للكاتوليك ✳ - عن طريق الاستكشافات البروتغالية- منذ القرن الخامس عشر تضديد المسيحيين في الحبشة ٠٠ ومنذ ذلك التاريخ تولت الجماعات النصرانية التي تحصل في بعض الأحيان عناوين لجمعية تتخفى خلفها ٠٠ ولايزال مجلس الكنائس العالمي يعمل في إثيوبيا وما حولها من بلاد إسلامية .

غنى السودان - للبلد الإسلامى العربى - يشرف مجلس للكنائس العالمي على هيئات كنسية متعددة منها : الكنيسة الاسقفية ، والإنجيلية والكانتوليكية ، وللاكتاب القنسى ، والقبطية الارثوذكسية ، ولرسالية السودان التجيلية ، والارسالية المارونية ، والاثيوبية الارثوذكسية ، والكانتوليكية الاغريقية ٠٠

(٣٩) رولف ليتليندر ، عشرة رجال من لفريفية ، ترجمة احمد عبد القادر ، سلسلة مذاهب وشخصيات ، العدد ٥٦ (القاهرة ، الدار القومية للطباعة والنشر : ١٩٦٣) ص ٥٨ ٠٠ وقد تخلص للحكم الجديد في اثيوبيا من الاهتمام بهذه النظرية الدينية والاتجاه لبناء الدولة منذ عزل الامبراطور هايلاسلاسى - آخر ملوك الحبشة - في الثانى عشر من سبتمبر عام ١٩٧٤م ولصدار المجلس العسكري للحاكم في البلاد اعلانا في الحادى والعشرين من مارس عام ١٩٧٥ يلغى به منصب الملك والقاب الامراء .

(✳) لم تهتم جمعية الكنيسة البروتستاننتية بالتبشير في افريقية الا منذ عام ٨٠٤م ٠٠ انظر : ١٠ ل . شاتلية ، مرجع سابق ، ص ١٥ ٠٠

فالتبويبا تسعى لمد ظلالها المسيحية الى ماحولها باعتبارها قلعة مسيحية ٠٠ ورغم ذلك فالاسلام بسماعته ظل ينتشر ويجذب للكثيرين اليه بعكس المسيحية التي ظلت تنظر الى البشر الافريقيين وتقسيمهم تقسيمات مختلفة وتستبعد من دائرتها كل مذهب غير مسيحي (٤٠) باعتبارها الشكل الموهو المخوف (٤١) فالمسيحية رغم محاولات التبعيض التي تشيخها حولها لم تلغ للنظم الهرمية القديمة القائمة على الجنس او القومية او الطبقية اى المكانة الوظيفية ، بل تعاونت مع تلك للنظم الهرمية ، وفي اغلب الاحيان دعمتها بدلا من ان تضعفها رغم انها لبخت للفكرة المعقدة التي تقول بامكانة ترتيب اعادة العلاقات للبشرية في مجتمع عالم آخر (٤٢) ٠٠

وفخس للوقت الذي تحاول فيه المسيحية مد نفوذها باقصى مايمكن ، ينظر الناس الى المسيحية على انها دين السادة ويتجهون الى الاسلام الذي ينادى بان المسلمين اخوة ، ولافضل لعربي على اعجمي الا بالتقوى ٠٠ وهذا التسامح الفريد جعل الاسلام لايتزعزع من قلوب اهل ٠٠ وبدأ الغربيون ينظرون الى هذه للصحة الاسلامية بحذر ويقولون : « ان العصر التاريخي لافريقيا السوداء لم يبدأ الا منذ ظهور الاسلام ، ولنه بالاسلام وحضارته ولفته تقم السود وتطوروا ويلفوا شجنا كبيرا في الدنيا (٤٣) »

وقد احرز الاسلام انتصارات كبيرة في فترات مختلفة في الحبشة ذاتها وبسط نفوذه على اغلب الجبال عبر التاريخ ٠

(٤٠) اشلى مونتغيو ، البدائية ، ترجمة محمد عصفور ، سلسلة عالم المعرفة ، للكتاب رقم ٥٣ (الكويت ، المجلس الوطني للثقافة والفنون والاداب: رجب/شعبان ١٤٠٢ هـ مايو ١٩٨٢) ص ٣٦٨ ٠٠
(٤١) نفس المرجع السابق ، ص ٣٦٠
(٤٢) نفس المرجع السابق ، ص ٣٢٩
(٤٣) لبراهيم طرخان ، لبراطورية غانا الاسلامية (القاهرة ، الهيئة المصرية للتأليف والنشر : ١٩٧٠) ص ١٠ ٠٠

ففى عام ١٥٢٠ م نقل الامام احمد بن ابراهيم - الملقب بالافشول - عاصمته الى مدينة حرر وكون جيشا من الصوماليين استولى به على منطقة زيلج ، وعدد الأحيائى فى عقر دارهم (٤٤) ، ورفض دفع الجزية للمكهم ، وأعلن الحرب ضد الحبشة وأحرز انتصارات كبيرة عليها عام ١٥٢٩م ، وتولت انتصاراته فاستولى على « داولو » و « شوا » ثم « أمهرة » و « لاسف » ، فى طريقه استولى على السلطنات الاسلامية : « بالى » و « حنية » و « سيداما » و « جوارجى » وبدأ فى غزو مقاطعة « تيجرى » ، وامتدت سلطته الى شواطئ البحر الأحمر من الشرق وحتى مدينة « كسلا » من الغرب ، وهناك اتصل بالمقاطعات الاسلامية التى كانت وتهذك بشرق السودان (٤٥) ..

ورغم هزيمة الامام احمد بعد الاتصال الحبشى / البرتغالى ! الا ان ذلك أوضح ان الحبشة ليست مغلقة على المسيحية وحدها ، وان الأمر سيختلف كثيرا لو لم تكن الدولة القابضة على الحكم تتخذ من المسيحية دينها الرسمى ..

وينكر سبنسر قرمتهجهم فى كتابه (الاسلام فى اثيوبيا) ان الحكومة كانت ترغم قبائل (الوالونجالا) القاطنين بالهضبة الحبشية - حيث للتجمع المسيحى الاثيوبى - على ترك الاسلام فى عهد يوحنا الرابع ، ولكن للحقيقة ان الغالبية بقيت سرا على دين الاسلام (٤٦) ..

.. وتمثل الحملات المصرية على الحبشة - بعد فتح السودان عام ١٨٢٠م - جولة أخرى من المد الاسلامى الى قلب للقارة الافريقية .. ففى عام ١٨٣٣ وصل محمد على الى حدود الحبشة ، ولكن الدول الغربية - ممثلة فى الحكومتين : الانجليزية والفرنسية - اجبرته على التخلي عن فكرة الحبشة ، واستمر تؤثر للحدود المصرية من جهة الجنوب اثناء حكم سعيد باشا لمصر ،

Trimingham J.S., Op. Cit., p. 94.

(٤٤)

(٤٥) فتحى غيث ، مرجع سابق ، ص ١٥١ ، ومابعدها .. وانظر :

عثمان صالح سبى ، تاريخ اثيوبيا ، مرجع سابق ، ص ١٢٩ ..
Trimingham J.S., Op. Cit., p. 131.

(٤٦)

وفي عهد اسماعيل (١٨٦٣ - ١٨٧٩) زاد تنافس الدول على إفريقيا بما فيها مصر ، وسعى اسماعيل لضم زيلع وبربرة - للتابعيتين لتركيا - إلى ممالك مصر ٠٠ وصدر له فرمان في أول يولييه سنة ١٨٧٥ م بالتنازل عن زيلع وبربرة مقابل زيادة في الجزية (٤٧) ٠٠

وفي الحادي عشر من أكتوبر من نفس العام استولت للقوات المصرية على « زيلع » و « هر » بالقوة فكان لهذا العمل أثره في نشر الاسلام وكسر شوكة القبائل اللوثنية التي تحيط بمدينة « هر » التي أصبحت مركزا لانتشار الدعوة في تلك المنطقة ٠٠ كما تم فتح الصومال في نفس العام ، واعترفت للحكومة الإيطالية بامتلاك مصر لبلات الصومال الشمالية الواقعة على خليج عدن بمعامدة ٧ سبتمبر ١٨٧٧ ، وكان الامتداد المصري داخل إفريقيا ٠٠ اتجاها الجنوب بمقابلة محاصرة محكمة للدولة الاثيوبية ٠٠

وازعج المد الاسلامي في إفريقيا الدول الكبرى ، ودعت ألمانيا إلى عقد مؤتمر دولي للشؤون الإفريقية في برلين ، واجتمع هذا المؤتمر في الخامس عشر من نوفمبر عام ١٨٨٤ مكونا من مندوبين (٤٨) : ألمانيا ، والنمسا ، وبلجيكا ، والنفطار ، والسويد ، وإسبانيا ، والبرتغال ، وإنجلترا ، وفرنسا ، والولايات المتحدة الأمريكية ، وروسيا ، وإيطاليا ، وتركيا ٠٠

وقد أعطت كل هذه الدول - فيما عدا الولايات المتحدة - تأكيدا باحترام القرارات التي اتخذها المؤتمر ٠٠

وشهدت منطقة البحر الأحمر معاهدات منظمة واتفاقات على تقسيم النفوذ ٠٠ وحدث اتفاق بين فرنسا وإنجلترا بشأن الصومال سنة ١٨٨٨م ٠٠ وبعد ذلك بعام ولحد نزل الإيطاليون في الصومال الإيطالي ٠٠

(٤٧) فتحى غيث مرجع سابق ، ص ٢٢٠

(٤٨) زاهر رياض ، الاستعمار الأوربي لإفريقيا ، مرجع سابق ، ص ٢٤٠٠

وبعدما اتفقا لنجلترا وإيطاليا بشأن لريتريا عام ١٨٩٤ ٠٠

وفي أثناء ذلك قامت الثورة المهدية في السودان ، وتم انسحاب مصر
بعد لفدلو لنجلترا لها بالانسحاب الى حدودها الاصلية . وكانت القوات المهدية
تغزو الحبشة وتقتوغل في اراضيها ؛ ويامتد لها بتوسع للرقعة الاسلامية .
وفي التاسع من يناير ١٨٨٨ بدأ للقائد « أبو عنجة » - الزعيم المهدى -
للزحف على غدار (عاصمة للحبشة القديمة) ووصل الى ابواب للعاصمة ،
وهزيمة للحبشة ، واستمر تهديد للمهدية للبلاد حتى للخامس عشر من مايو
عام ١٩٠٢ عندما عقدت للحكومة البريطانية والامبراطور منليك الثاني
لتفاقية عينت خط للحدود بين للحبشة والسودان (٤٩) ووضعت حدا للتهديد
الاسلامي للحبشة . . .

اما يهود للحبشة فمنذ ان استقروا في للبلاد - عن طريق هجرتهم من
فلسطين مباشرة أو عن طريق بلاد العرب - فقد ظلوا في جماعات منعزلة ؛
واطلق عليهم لقب لفلاشة Falasha وتعنى باللغة للحبشية : « المهاجرون ،
أو « الأغراب » ولستمروا في عزلتهم عن باقي الأجناس مما جعل تأثيرهم
يتضاءل ويكاد ينعدم اثره في السياسة الخارجية للبلاد ، حتى يكاد الصراع
فيها يقتصر على الاسلام والمسيحية . . .

(٤٩) عبد الرحمن زكي ، مرجع سابق ، ص ٥٣ . . .

✽ الامبراطور السليم « نجح ياسو » وهزيمة الحبشة من الداخل :

تعتبر الحبشة من أكثر دول العالم تعرضا للهجرات الجماعية التي وفدت عليها خلال تاريخها الطويل ؛ فاصبحت - في حقيقتها - خليطا من اجناس متباينة في للشكل والاعادات والمستوى الحضارى ..

ولم تنصهر هذه الاجناس مع بعضها لتصهروا تاما الا في القليل النادر، واصبحت كل منطقة تعرف بـساكنيها ، سواء في اللغة او في الجنس وفي التقاليد والاعادات او في الدين ..

وتذكر المصادر التاريخية ان سكان الحبشة الأوائل كانوا من القبائل الحامية التي نزحت الى البلاد من القوقاز عن طريق مصدر وللنيل وقد يكون بعضها تد مر عن طريق الجزيرة العربية ، وبقيت اصول هذه للهجرات واضحة بين قبائل « التيجرى » و « الأمهرا » وفي مقاطعات « جوجام » و«شسوا » وهى المناطق التى تتركز فيها للديانة المسيحية في الوقت الحاضر (٥٠) ..

اما الخصمر السامى فانه نزل بالبلاد فيما بين عام ٤٠٠٠ ، ١٠٠٠ قبل الميلاد بالهجرة من الجزيرة العربية ، واستقر اغلبهم في اعالي للهضبة بالحبشة، واستمرت الأوضاع فترة طويلة ثم لجأت قبائل البجة او لابيجا Beja شمال الحبشة ولمتدت من شواطئ للنيل الى شواطئ البحر الأحمر ، واستولت في طريقها على اريتريا ، مما اضطر دولة الحبشة القديمة الى الانكماش ثم محاولة للتوسع جهة الجنوب ، وفي نفس الوقت كانت قبائل الجالا Galla توالى مجراتها من بوغاز باب الغعب جهة للشاطئ الافريقى ، واستمرت هذه القبائل أولا في منطقة الصومال ثم زحفت الى الداخل ، وانتشر الاسلام وسط هذه القبائل وكونت مع للهجرات العربية الى نفس المنطقة مراكز لانتشر للاسلام في الحبشة وملاحولها (٥١) ..

Sha. Atnafu Makonnen, Ethiopia Today (Japan : (٥٠)
Radio Press, 1960); p. 29.

(٥١) عبد الرحمن زكى ، الاسلام والمسلمون في شرق افريقيا (القاهرة : مطبعة يوسف : ١٩٦٥) ص ٥٤ ..

وفي الوقت الذي كان فيه « الأمهرة » يسكنون الهضبة ويمتقنون المسيحية. كان حصار الهجرات المسلمة يضيق الخناق على الأمهرة ؛ بالإضافة الى تهديدات المهدي في الشمال (٥٢) حيث أُحرزت المهدي اتصالات كبيرة على الحبشة على يد القائد المهدي « حمدان أبو عنجة » الذي انضم اليه في طريقته الى الموطن الحبشية ٩ غلب الجبرته المسلمين الذين كان يجبرهم ملك الحبشة على التنازل (٥٣) ٠٠

٠٠ ولايزال الاسلام ينتشر في هذه البلاد ؛ خاصة بين سكان الأقاليم الغنى أخضعتها اثيوبيا في اواخر القرن العشرين سواء اكنوا مسيحيين أم وثنيين (٥٤) - وقد بلغ مدى تغلغل الاسلام درجة كبيرة حددت للعرش الاثيوبي الذي كان يستمد سلطته من الكنيسة ومن علاقته للقيامة (كما يقول سجل مجد الملوك) بسليمان الحكيم ، ففي الربيع الأول من هذا القرن شهد العرش الامبراطوري حزة عنيفة كانت تقضى على المسيحية من اساسها في هذه المنطقة عندما أعلن الامبراطور ليچ ياسو Yasso إلفا اسلامه ولقب بالامبراطور المسلم (٥٥) ٠٠

وترجع أصول هذا الامبراطور الى قبيلة (الوللوجالا) التي تنتمي الى قبائل « الجالا » المسلمة التي امتلأت بها المنطقة الوسطى من الحبشة. ولم يفلح اباطرة الحبشة : « تيودور » و « يوحنا » و « منليك » ؛ في القضاء عليها أو الحد من نفوذها ٠٠

(٥٢) عثمان صالح سبي ، علاقة السودان باثيوبيا عبر التاريخ ، مرجع سابق ، ص ٤٢ ٠٠

(٥٣) نفس المرجع السابق ، ص ٤٤ ٠٠

(٥٤) عبد الرحمن زكي ، الاسلام والمسلمون في شرق افريقيا ، مرجع سابق ، ص ٥٥ ٠٠

Triviningham J. S. Op. Cit. p. 131. (٥٥)

والامبراطور « ليچ ياسو » نشأ في بيت أبيه المسلم الرأس مخصص على الذى يحكم قبائل « لالو اللوجالا » المسلمة ، ولكن الظروف السياسية قد أجبرت الأب على للتظاهر باعتناق المسيحية واتخذ لنفسه لاسم « الرأس ميخائيل » وبعد ان استرد هذا الأب سلطته عمل على عودة السلطة الى قبائل الجالا المسلمة مرة أخرى - ولقى انتزعها منها منك - وقوليد صلاته مع باقى القبائل والمقاطعات الاسلامية ..

ولم يكن ينافس الأب في التطلع الى للسلطان الا للرأس « ماكونين » حاكم « مور » في ذلك الوقت ، ولكن زال هذا التنافس بوفاة الرأس ماكونين في عام ١٩٠٦ * تاركا ولدين أصغرهما يدعى « تفرى » Takri الذى أصبح فيما بعد الامبراطور هيلاسلاسى (٥٦) ..

وعندما تولى « ليچ ياسو » عرش للحبشة عام ١٩١٣ - وعمره وقتذاك سبعة عشر عاما - ظهرت لتجاهاته الاسلامية ، وعادت قوة والده « الرأس ميخائيل » الى للظهور مرة أخرى على هيئته الاسلامية السابقة ونصبه الامبراطور للجديد نجاشيا على ممالك « لواللو » و« للتيجرى » في عام ١٩١٤ ، وفي السنة التالية على « بيجمدير » و« جوجام » ..

* في ذلك العام انتهزت صحة الامبراطور منليك ، وعقدت إنجلترا وفرنسا وإيطاليا لتفاهة يحدد مناطق نفوذ هذه الدول كالتالى :

(١) المنطقة للبريطانية : وتشمل لتعليم بحيرة تانا وحوض للذبل

الانزق ..

(ب) المنطقة للفرنسية : وتشمل للخط الحيدى الممتد من ابيس ايايا

الى جيوتى ..

(ج) المنطقة الايطالية : وهى عبارة عن شقة من الأرض تربط للصومال

الايطالى بارتيريا ، بالاضافة الى لريتريا التى حصلت عليها

ليطاليا بموجب معاهدة ابيس ايايا في ٢٦ لكتوبر ١٨٩٦ مع

الامبراطور منليك ..

Trimingham J. S., Op. Cit., p. 131.

(٥٦)

وخلافا للتقاليد التي تتبعها اباطرة الحشنة عبر تاريخها الطويل بتكليف
نسبهم الى سليمان الحكيم لتوطيد حكمهم وكسب تأييد الكنيسة والشعب ؛
يادر « ليچ ياسو » بذنى اية صلة له بالأميرة السلطانية ، ثم مالبث ان
اعلن اسلامه (٥٧) ٠٠

وجاء في بعض الروايات ان هذا الامبراطور - لفرط اتجاهه نحو الاسلام-
قد كلف الفقهاء المسلمين بدراسة نصبه فائتوا اتصاله بالرسول ﷺ ولعل
مرد ذلك هو ما تمسك به قبائل « واللوجالا » المسلمة التي كان يتزعمها والد
« ليچ ياسو » من انها تنحدر من اصل عربى وان اسلافهم كانوا يحصلون لقب
« الشيريف » (٥٨) ٠٠

واذهلت هذه المفاجأة رجال الكنيسة والقبائل المسيحية وهددت
المؤامرات تحاك ضد هذا الامبراطور ، وبجئت للكنيسة والبعثات الدبلوماسية
للقول الكبرى نشاطا محصوما في سبيل القضاء على حكمه قبل ان يشمل الخطر
الاسلامى كل البلاد ٠٠ وفي الوقت الذى كان فيه الامبراطور المسلم « ليچ ياسو »
يحاول مد اللغوذ الاسلامى في كافة ارجاء بلاده ؛ كانت تقف أمام طموحاته
مواقف كثيرة منها :

١ - وقوفت للكنيسة ضده بسبب اتجاهه الاسلامى ، كما اعلنت الكنيسة
ارتياها من صحة تقصير والده للرأس ميخائيل ، واعتبرت تقريه من
تباذل « واللوجالا » المسلمة لشارة حرب ضد الكنيسة والمسيحية في
البلاد .

٢ - وقوف الدول الاوربية للعظمى موقفا صلبا ضده لتقريه من الأتراك

(٥٧) فتحى غيث ، مرجع سابق ، ص ٢٥٥ ٠٠

Trimingham, J.S., op. cit., p. 131.

(٥٨)

للعثمانيين والألمان ، باعتبار أن ذلك يهدد مصالحها في البحر الأحمر ،
فألمانيا كانت للدولة الأوروبية للوحدة - قبل الحرب العالمية الأولى -
التي لم يكن لها سوى مستعمرة واحدة في إفريقيا هي تنجانيقا (تنزانيا) .
وكانت فرصة للألمان لكسب مناطق نفوذ جديدة (٥٩) . وبدأت الدعاية
الأوروبية المضادة للألمان تقتشر بين اللقبائل ذلت النفوذ في البلاد ، وظهر
الكولونيل الإنجليزي لورنس T.E. Lawrence * - لاشهير به -
لورنس العرب - في اثيوبيا باعتباره خبيراً في أمور الدعاية
والس (٦٠) .

٣ - تكفل نيلاء لتعليم شوا وتجهيزهم للجيش التي زحفت على العاصمة
من أجل إبقاء الملكية محصورة فيهم .

٤ - ارتقاء ليح ياسو عرش بلاده وهو حديث السن غير قادر على مجابهة
كافة الكائد ضده ، وتكفل للجبهات الداخلية - وعلى رأسها الكنيسة -
والخارجية المتمثلة في الدول الأوروبية من أجل إسقاطه عن العرش .

فقد عقد الزعماء والقبلاء في انيس أبيابا مؤتمراً - تحت رعاية الكنيسة
بحثوا خلاله حالة الامبراطور وخروجه عن الدين الرسمي للبلاد وتحالفه مع
الأعداء - المسلمين - واعتناقهم يمينهم ، وكتبوا للمطران يطالبون باصدار

(٥٩) ممتاز المعارف ، مرجع سابق ، ص ٢٣٣ .
(*) لم تحصل ألمانيا على مناطق نفوذ كثيرة في إفريقيا في القرن التاسع
عشر ، رغم أنها صاحبة الدعوة إلى مؤتمر برلين للشؤون الإفريقية في الخامس
عشر من نوفمبر عام ١٨٨٤ للاتفاق على امتيازات الدول الأوروبية في القارة .
انظر : زاهر رياض ، **الاستعمار الأوربي لإفريقيا** ، مرجع سابق ، ص ٢٤ .
(*) لمع اسم « لورنس » في أحداث الشريف حسين في الحجاز ضد
الأتراك إبان الحرب العالمية الأولى . ونسجت حوله الروايات والاساطير .
انظر : ريتشارد لاندجتون ، **لورنس** ، ترجمة محمود عزت موسى (القاهرة ،
لدار المصرية للتراث والتأليف : نوفمبر ١٩٦٦) .
(٦٠) ممتاز المعارف ، مرجع سابق ، ص ٢٣٣ .

فرمان يحرمان الامبراطور الخارج من الانتساب للكنيسة : « بويئة رقبانا من
الولاء للامبراطور لأننا لن نخضع للاسلام ، ولا يمكننا تسليم بلادنا للاجنبي
عن طريق الأساليب الخبيثة التي يمارسها ليچ ياسو وتؤدى بمملكتنا الى
الدمار (٦١) » .

وأشاعت الكنيسة روايات حول اعداء الامبراطور علما للفصلية التركية
في اديس بابا ، على هذا اللطم رسم للهلال وشهادة « لاله الا الله » ، وتوزيعه
مثل هذه الأعلام على مشايخ القبايل الاسلامية لتكاليبهم ضد الكنيسة . (٦٢)

Trimingham J. S., Op. Cit., p. 131.

(٦١)

(٦٢) فتحي غيث ، مرجع سابق ، ص ٢٥٩ . ولنظر : ممتاز العارف
مرجع سابق ، ص ٢٣٤ .

ويقتاتل المسلمون روايات كثيرة حول نهاية « ليچ ياسو » ، منها
القبض عليه بعد مناوشات متعددة وسجنه حتى أواخر الحرب الحثيثة
الايطالية عام ١٩٢٦م ثم وفاته . . . وتذكر بعض المصادر أن الامبراطور
« هايلاسلاسي » أمر بقتله حتى لا يستعمله الايطاليون وينصبوه امبراطورا
مرة أخرى لكسب تأييد المسلمين ، وهناك رواية ذكرها أحد ختم « ليچ ياسو »
المخلصين قال هذا الخادم : سمع ليچ ياسو ذلت ليلة صوت سيارة تسفلت
السير فطلق وسألني عن قد يكون فيها ، لأنه خشي قدوم شخص معين يحتل
أن يكون مجيئه ليلا للبطل به ، فقلت له انما هو استقف للسير ، ولكن بعد
برهة وجيزة سمع صوت سيارة أخرى تعين أن فيها ركابين مالبثا أن نزلا
من السيارة حتى لتجها نحو غرفة السجن وأخذا يحقان فيها من خلال
ثقبين في بابها . ولما شعر بهما ليچ ياسو ورأهما على هذه الحال اقترب
من أحد الثقبين فبصق على أحدهما من خلال الثقب ، الا انه سرعان ما اعتدت
فوحتا بندقيتين لخرقتا الثقبين ، حينئذ شعر بقرب اجله ، فترجع الى نافذة
لغرفة وأمسك بقبضاتها الحديدية بيده عندما أطلق عليه الرجلان عيارين
ناريين فخر على أثرهما صريحا على أرض الغرفة . . . وقد وزعت منشورات
سرية في انغوليا في فترة الانقلاب للفاشل ضد هايلاسلاسي عام ١٩٦٠ - حو
الوالمات الكثيرة ضد الامبراطور المسلم « ليچ ياسو » . . . وتتكشف كل يوم
حقائق جديدة لم تكن معروفة من قبل .

.. انظر : ممتاز العارف ، مرجع سابق ، ص ٢٣١ .

• . وصدر القرار للكنس في المباح والمشورين من سبتمبر عام ١٩١٦ بطلح
« ليح ياسو » من عرش لثيويا ، وتنصيب « زلويتر » - ابنه منليك الأخرى
امبراطورة وتعيين « تغرى » ابن الراس « ماكونين » وصيا على العرش ووليا
للعهد . .

وقد ترددت روايات حول نهاية الامبراطور المسلم « ليح ياسو » وتجمع
كل الروايات على انه بذل أقصى ما في وسعه لنشر الاسلام على اوسع نطاق
في بلاده مما جعل الدول الخارجية تتكفل ضده وتحمل على اسقاطه .

الفصل التاسع

الاسلام في اثيوبيا في الوقت الحاضر

المبحث الأول : المسلمون في اثيوبيا وصراع الأجناس هناك ٠٠

المبحث الثاني : اللغات في اثيوبيا ٢٠ وأثرها في تشكيل السكان ٠٠

المبحث الثالث : اريتريا ٠٠ والكفاح المسلح من أجل الاستقلال ٠٠

المبحث الأول

المسلمون في اثيوبيا وصراع الاجناس هناك

تنقسم افريقيا الى مناطق ثقافية متعددة - تبعا لانتشار الاسلام - حسب الاجناس والثقافة السائدة في البيئة ثم باختلاف تأثير الاسلام في كل منها ، ويمكن تحديد هذه المناطق على الوجه التالي : (١)

١ - المنطقة المصرية ، وتعتبر رائدة للثقافة الاسلامية في افريقيا منذ الفتح العربى ..

٢ - المنطقة المغربية في شمال افريقيا ، وتنسب الى ثقافة البحر الأبيض المتوسط ، ويبدو فيها تأثير للبربر ..

٣ - منطقة السودان الغربى ..

٤ - منطقة السودان الشرقى او السودان النيلي ..

٥ - منطقة السودان الأوسط ..

٦ - منطقة الحاميين الشماليين الشرقيين : اريتريا واثيوبيا والصومال ، وينتشر فيها المسلمون للرحل من سهول القرن الشرقى ..

٧ - منطقة شرق افريقيا ، وينتشر فيها الاسلام باللفة السواحيلية التى هى مزيج من العربية واللهجات المحلية ..

(١) عبد الرحمن محمد الفجار ، « الدعوة الاسلامية في شرق افريقيا : عوامل انتشارها والتحديتات التى تواجهها ، رسالة دكتوراه ، غير منشورة (جامعة الأزهر : كلية أصول الدين بالقاهرة : ١٣٩٩ هـ / ١٩٧٩ م) ص ٨٠ ..

ورغم الوجود الاسلامي في النجشة منذ القدم (٢) الا ان الحكومة تسدل ستارا كثيفا على الاسلام والمسلمين في بلادها وتركز على اظهار انها دولة مسيحية وان تعداد المسيحيين فيها يفوق بكثير تعداد المسلمين (٣) ٠٠ ولكن هذا القول في حاجة الى تصحيح ٠٠

لقد تحدثت الصراعات في لثيوبيا منذ القدم ، وتولدت عن هذه الصراعات تعقيدات وكراهيات ومخاوف وشكوك ، الامر الذي ترك آثاره حتى على سلوك الفرد للعادي ، ومجموعة القيم والأنماط والاتجاهات التي تحكم الحياة اليومية في لثيوبيا ٠٠

فهناك الصراع بين الشعب الأصلي والشعوب التابعة ، من حيث الأجناس والقبائل واللغات ٠

والصراع بين المسيحية والاسلام ، مع الأخذ في الاعتبار للتاريخ القديم للممالك والسلطنات واعتبار التحول عن الأديان بالقوة امرا مألوما في فترات كثيرة في تاريخ لثيوبيا (٤) ٠٠ وهناك الصراع بين السلطة المركزية وسلطات الأقاليم ، ويظهر هذا الصراع في اطراف البلاد خاصة على الساحل المائي * كما لا يمكن اغفال للصراع التاريخي بين سكان الهضبة وسكان السهول والناطق المنخفضة ٠

(٢) كمال متولى عبد الرحمن ، مرجع سابق ، ص ٩٦ ٠٠

(٣) عبد الرحمن محمد لتجار ، مرجع سابق ، ص ٨٧ ٠٠ وانظر : عبد العزيز لسحاق ، مرجع سابق ، ص ٣٤ ٠٠

(٤) عبد الملك عودة، «لثيوبيا من الامبراطورية الى الجمهورية الفيدرالية»، مجلة السياسة الدولية ، العدد ٤٣ (القاهرة ، مؤسسة الامرلم : يناير ١٩٧٦) ص ٨٨ ٠٠

* تطور الصراع في بعض المناطق الى صراع مسلح وتحول الى عامل طرد ، مثل منطقة لريتريا والصراع المستمر على حدود الصومالية ، وتوتر الحدود مع السودان ٠

وقد تشابكت هذه الصراعات وتداخلت وتحتت الولايات وتضاربت خلال التاريخ ، وكان الحكم باستمرار للسلاح والقوة .. وهذا بدوره خلق نبطا فريدا بين الحاكم والمحكوم ، وهو الخضوع بقوة للتهديد أو للترغيب ، وعلى الوجه الآخر من العملة خلق علاقة الشك والاستعداد الدائم للثورة والمتمرد .. ونتيجة لذلك لم يحدث الاندماج القومى فى اثيوبيا ، وظلت جميع القبائل واللغات والأجناس بعيدة عن بعضها بمفهوم الاندماج القومى وبناء الجسد الاجتماعى الواحد وقريبة من بعضها بمفهوم الخضوع للسلطة بقوة القهر والسلاح ..

وإذا كانت الكنيسة قد اعتبرت نفسها أساس بقاء المجتمع المتماشك فى اثيوبيا منذ أن دخلت المسيحية للبلاد على يد الملك « أزلنس » فإن قبضة الكنيسة قد تشدحت فى حكم البلاد منذ أن تولى العرش « للرأس تغارى » بعد وفاة الامبراطورة « زلوميتو » فى ١٢ ابريل ١٩٣٠ ، فقد اتخذ لنفسه اسم : « الامبراطور هايلاسلاسى الأول » ، وأصبح لقبه الكامل هو (هايلاسلاسى الأول ، أسد قبيلة يهوذا للقاهر ، منتخب الرب ، ملك الملوك وامبراطور اثيوبيا) ..

لقد حكم هذا الامبراطور لاثيوبيا حكما مطلقا ، وكان قبل خلعها عن العرش - فى الثانى عشر من سبتمبر ١٩٧٤ م - أكبر ملوك الأرض سنا وتذلك وأتمهم حكما وأبعدهم نفوذا فى شعبه وفى حكومته (٥) لدرجة أن كافة تصامات الحياة العامة فى لاثيوبيا كانت لاتعمل بصورة واقعية قاتونية وأجتمعت كافة الاكتابات على الاتفاق على « أن لاثيوبيا يحكمها رجل واحد منافع يستخدم كل امكانياته العملية فى الحكم : فهو يقيض على الادارة كما لو كانت بلاده مدرسة للحضانة يقوم هو فيها بدور المدير » (٦)

(٥) مختاز العارف ، مرجع سابق ، ص ٢٤٢ ..

(٦) رولف ايتا ليندر ، مرجع سابق ، ص ٦٢ ..

فالامباطور يحتجز نفسه المانع الأول عن العقيدة الدينية والراعى
للكنييسة الاثيوبية باعتبارها قطعة من الحكومة ، والكنيسة يمثلها القسيس
ورجال الدين الآخرون ، وثالث مساحة الأرض الزراعية في اثيوبيا ممالك
الكنيسة وهذه الأرض يزرعها القسيس - يزرعها مزارعون لحساب الكنيسة -
ونسروثب والجبايات تدفع للكنيسة ، والدولة لاتحصل على شيء لأن الأرض
هدية ومنحة من الدولة للكنيسة (٧) ١١٠٠

وسلطة الدولة والامباطور تلتى من المقولة السائدة بأن الله منح الأرض
للامباطور ، وإن الامباطور منح مصاحات ولسعة من هذه الأرض للكنيسة ٠٠
والمسلمون ليس لهم حق لامتلاك الأرض الزراعية والتمتاز الطبقي يضع فاصلا
بين فئات المجتمع ، وتتحدد هذه الفئات في الثلاث الطبقي : الأمير ، والقسيس ،
والفلاح ؛ وكل منهم يختلف عن الآخر نتيجة لتقسيم العمل والوضع الاجتماعي
والوصى الأيديولوجى للطبقي وعلاقة كل منهم بالأرض ٠٠ فالأمراء او النبلاء
طبقة منفصلة عن الفلاحين سياسيا واجتماعيا ويحنون الألقاب وصناعهم
للتقليدية هى للحكم والحرس والحرب ٠٠ والامباطور يمنع الألقاب ،
والألقاب ليست وراثية لأن أساسها خدمة الامباطور ٠٠

٠٠ ورغم قبضة الامباطور هائل على السكان والكنيسة على اثيوبيا فترة
طويلة واعتبار البلاد معقل المسيحية ، الا ان حقيقة الوضع تبين أن الاسلام
يعتقده أكثر من نصف السكان ، حيث تعتنقه القبائل في مناطق لريتريا
وأوجادين (هرر) وبالي وتجرى قبائل الجالا والقبائل الأخرى المنتشرة في
شرق وجنوب وغرب البلاد ٠٠ ويشكل المسلمون في منطقة « لريتريا » ٧٥٪
من سكان الاقليم ، وفي مناطق « هرر » و « بالي » حوالي ٨٠٪ من السكان
(ومهم اصل صومالي) ٠٠

وتحدد المصادر الاسلامية عدد المسلمين في اثيوبيا بأكثر من ١٥٨

(٧) عبد الملك عودة ، مرجع سابق ، ص ٩١ ٠٠

مليون من نحو ٢٩ مليون نسمة هم سكان البلاد (٨) ، أى بنسبة تزيد عن ٥٥٪
ويأتى السكان يتوزعون بين المسيحية واثنية و٥٠ لما المصادر الغربية
تذكر أن المسلمين في اثيوبيا يشكلون ٤٥٪ من سكان البلاد ، وتشكل
المسيحية ٤٨٪ وأصحاب الديانات البدائية (الوثنية) نحو ٧٪ من جملة
السكان (٩) ٥٠ وفى نفس الوقت تخرج للنشر والكتب الدعائية المستمرة
عن الوضع الدينى في البلاد تقول : (١٠) ٠

إن التصنيف للدين في اثيوبيا يسير على النحو التالى : المسيحية
ثم (المهدية) ، وأخيرا ما هو معروف بالوثنية ، وإن الديانة المسيحية
الارثوذكسية الموحدة للطقوس هي الديانة السائدة في البلاد لأن غالبية
الشعب يتبعون أو يعتقدون هذه الديانة (١١) ، ولذلك فهي الديانة الرسمية
للدولة والحرك الاساسى لها (١٢) ٥٠

ثم تذكر المصادر الاثيوبية الدعائية ان عدد السكان الذين يعتقدون
المسيحية في الوقت الحاضر قد بلغ ٧٠ في المائة من عدد التعداد العام للسكان
في الدولة ، وأن النسبة الأخرى الباقية موزعة بين أصحاب الديانة (المهدية)
Jewish of Falasha ، ويهود الفلاشة (١٣)
ومرغم الأرقام التضاربية حول السكان والاثيان في اثيوبيا فإنه لا توجد
أية احصاءات حقيقية لسكان ولاجناس ولقوميات هذه الامبراطورية ، ويرى
بعض الدارسين أن الامبراطورية بها حوالى مائة سلالة وجماعة عنصرية (١٤)

(٨) عادل طه ، مرجع سابق ، ص ٧٩ ٥٠

(٩) نفس المرجع السابق ، ص ٧٨ ٠

(١٠) الحرية الدينية في اثيوبيا (اثيوبيا ، مطبعة لرتستيك : بدون تاريخ)

ص ٥٠ ٥٠

(١١) نفس المرجع السابق ، ص ٤ ٥٠

Sha. Antafu Makonnen, Op. Cit., p. 241. (١٢)

Ebid, p. 241. (١٣)

(١٤) عبد الملك عودة ، مرجع سابق ، ص ٩٠ ٥٠

ومع ذلك فالمائلة المالكة - عائلة هايلاسلاسي - كانت لفترة طويلة كل شيء في البلاد ، والى وقت قريب جدا - اواخر الخمسينيات - كان يصعب التمييز بين مالية النبوة ومالية الامبراطور . وكان الامبراطور يملك السلطة الوحيدة في البلاد ويحكم حسب دستور يعطيه مطلق السلطة ويستند الى الحق الالهي في ذلك (١٥) . فحينما شرعت للحكومة في اول دستور للبلاد - عام ١٩٣١م - جاء في المادة الثالثة منه : ان حق الحكم الامبراطوري محصور في اسرة لامبراطور هايلاسلاسي الاول ابن الملك سهلاسلاسي ، الذي ينحدر نسبه بدون انقطاع من اسرة مئتيك الاول ابن سليمان ملك بيت المقدس وملكة اثيوبيا المعروفة باسم : ملكة سبا .

.. ثم أعيدت صياغة هذه المادة في الدستور الذي صدر عام ١٩٥٥ م على الوجه التالي : «يظل العرش بصفة دائمة محصورا في نسل هايلاسلاسي الاول المتسلسل من الملك سهلاسلاسي ، الذي هو بدون توقف من نسل اسرة مئتيك الاول ابن ملكة اثيوبيا ملكة سبا من سليمان ملك بيت المقدس » (١٦) .

فالدستور قد ربط بين الجنسية الحبشية والدين ربطا متينا قضى على آمال المسلمين في تحصين مستوهم ..

فالدستور الاثيوبي ظل فترة طويلة لا يغير من حالة الحكم المطلق في البلاد ، ولم تكتسب اثيوبيا من الديمقراطية طوال الحكم الامبراطوري سوى المظهر الخارجي الذي يخفي تحته المركزية للفضيلة والاستبداد والحكم الفردي المطلق ، فذلك الدستور كان حبرا على ورق والبرلمان لا يستطيع زحزة الوزراء ، ولا الوزراء يملكون الصلاحيات اللازمة لتسيير شؤون وزاراتهم حسب مقتضيات المصلحة العامة ، والامبراطور يستقبل وزراءه بشكل دوري كل يوم لإصدار تعليمات

(١٥) ممتاز المعارف ، مرجع سابق ، ص ٢٤٤ .

(١٦) محمد أحمد خلف الله ، « الجنور التاريخية للعلاقات بين العرب والأمازيغ » ، مجلة المستقبل العربي ، للسنة الثانية ، العدد المباشر (بيروت ، مركز دراسات الوحدة العربية : تشرين ثاني / نوفمبر ١٩٧٩) ص ٥٠ .

البهيم فيما يختص بوزاراتهم ، وفي نفس الوقت لا يمكن مناقشة الامبراطور الذي يتمتع بشخصية محترمة لها قدسية تطبيقية نابعة من نسبه ومن مركزه . الدينى باعتباره حامى للكنيسة وسليق الأسرة السليمانية (١٧) ، فالمسيحية هي دين البلاط الملكى قبل ان تكون دين العامة ، ولذلك أعلن الملوك حمايتهم للكنيسة ورعوا بانفسهم ، ولزاء ذلك - ويدافع من الضالاح المتبادلة - ساندت للكنيسة ملوك البلاد وشرعية حكمهم مساندة متقامية وأشاعت ان الملوك يحكمون رعيتهم بتفويض سماوى * وأنه : « اذا غاب الملك غاب للسبل » (١٨) .

ونظرا للتعسفية المحاط بها الامبراطور في بلاده وقتذاك ، فقد كان المعروف يحتم على رجال البلاط فيما مضى الزحف على ركبهم عند القول بين يدي الملك ، ويزحفون الى الوراء لدى مغدرتهم حضرته لكي تظل وجوههم نحوه ، وأى أعمال يعرض صاحبها لقطع الشفتين ، كما ان رجل الشارع يأخذ وضع الانبطاح التام على أرصفة للطرقات لدى مرور الامبراطور بسيارته انرولزويس « (١٩) » .

وكانت البلاد تنفذ هذه للتقاليد .

ونتيجة لكل هذه للتقاليد الامبراطورية والأنظمة التي لا يقرها الاسلام ، عانى المسلمون - رغم كثرتهم - في قنوبيا ، وأصبح بينهم وبين الطبقة

(١٧) ممتاز الماراف ، مرجع سابق ، ص ٢٤٤ .

* من أبرز الأمثلة على قوة للكنيسة وسلطانها ، الدور الحاسم الذي لعبته في تنحية الامبراطور المسلم « ليچ ياسو » عن العرش عام ١٩١٧ م ومطاريته وسجنه وللتخلص منه نهائيا بسبب ميوله نحو الاسلام وتعاطفه مع المسلمين في البلاد .

(١٨) نفس المرجع السابق ، ص ٤٥٤ .

(١٩) رولف ليتايندر ، مرجع سابق ، ص ٦٦ . وانظر : ممتاز الماراف مرجع سابق ، ص ٤٣٦ .

للحكمة فواصل كثيرة واضحة ٠٠ ومن منطلق الهوة الكبيرة بين الدولة وبين أصحاب الديانات الأخرى غير المسيحية ؛ عمدت إيطاليا على كسب ود المسلمين عند غزوها لثيوبيا في شهر مارس ١٩٣٦ على يد موسوليني ❊ ، الذى نجح في اجتذاب بعض مسلمى الحبشة وإريتريا إلى جانبه إلى حد ما ، أملا في رفع القيود عنهم ومساوالتهم مع المنتصر « الأمهارى » ، الذى فوض زعامته على بقية شعوب الامبراطورية ، وأعلن « لادوتشى » في خطابه للشهير في ليبيا عام ١٩٣٧ عن تقصيب نفسه (حامى الاسلام) (٢٠) ، ولكن سياسة موسوليني لم تقابل بارتياح بين المسلمين أنفسهم خاصة في ليبيا ٠ وعندما عاد هايلاسلاسى إلى عرش بلاده في الخامس من مايو ١٩٤١ بمساعدة القوات الإنجليزية ؛ لم تتغير مركزية الحكم المتمثلة في الامبراطور ولم تنقص سلطة الكنيسة ذات النفوذ « السماوى ٠٠ » ١ ٠٠

❊ تزايد الصراع بين الاجناس في اثيوبيا :

ظلت منطقة إريتريا تحت النفوذ للمرى والاسلامى حتى اصدر ملك إيطاليا « أو مريتو الأول » مرسوما بتأسيس مستعمرة إريتريا ❊ في أول يناير ١٨٨٠ م لتوحيد الملكات الإيطالية على لبحر الأحمر ، فكان ذلك بداية للقضاء على النفوذ الاسلامى بهذه المنطقة وجعلها ولاية إيطالية ، وعندما احتلتها جيوش الحلفاء عام ١٩٤١ م تطلمت اثيوبيا اليها ، وفي الثانى من ديسمبر ١٩٥٠ م أصدرت الأمم المتحدة مشروع قرار ينص على : « ان تؤلف

❊ أعلن موسوليني في التاسع من مايو من نفس العام ضم الحبشة كلها - بالإضافة إلى الصومال الإيطالي وإريتريا - إلى إيطاليا ، ونادى بالملك « عما تويل الثالث » امبراطورا على الحبشة ، وفر هيلاسلاسى من البلاد ٠٠
Trimingham J.S., Op. Cit., p. 137.
(٢٠)

❊ اشتق هذا الاسم من التسمية اللاتينية القديمة التى أطلقها الجغرافيون على لبحر الأحمر ، وهى لبحر الاريتري Mare Erythraeum ٠٠
انظر : السيد وجب حراز ، الأصول التاريخية للمشكلة الإريتريّة ، سلسلة الدراسات الخاصة ، الكتاب رقم ١٠ (للقاهرة ، معهد لبحوث والدراسات لآفريقية : ١٩٧٧) ص ٢٩ ٠٠

اريتريا وحدة تتمتع بحكم ذاتي في اتحاد فيدرالي مع اثيوبيا تحت سيادة التاج
الاثيوبي ، (٢١) وتم تنفيذ القرار في منتصف سبتمبر ١٩٥٢م فاصبحت اريتريا
تحت التاج الامبراطوري ، ثم ما لبثت ان ألغت البرلمان الايتري واللغتين
لرسميتين للشعب الايتري : العربية والتجريدية (٢٢) ٥٥

وبهذا الاجراء الاثيوبي الذي لم يولق عليه الشعب الايتري ؛ بدأت
ثورة هذا الشعب في اول سبتمبر ١٩٦١ متمثلة في ثلاث جهات تقود للكفاح
السلمح للانفصال عن اثيوبيا ، وهذه الجهات هي : جبهة للتحرير الايترية
(المجلس الثوري) ، وقوات التحرير الشعبية ، وقوات التحرير الشعبية
الاريترية (المجلس المركزي) ٥٥

٥٥ وأصبح لتليم اريتريا شوكة في قلب الامبراطورية الاثيوبية رغم
لنه - أيضا - منفذا الى البحر الأحمر .

٥٥ ولم تمنع قبضة الامبراطور الشديدة على البلاد - ولاتسلط الكنيسة -
حدوث هزلة كان أبرزها الانقلاب الفاشل في اثيوبيا عام ١٩٦٠ م ، ثم
نحدث للصيحات بتحسن الاحوال الاجتماعية والسياسية والتعليمية ٥٥ وكانت
اغلب هذه الصيحات من السكان المسلمين الذين عذبوا بالاضراب العام

(٢١) نفس المرجع السابق ، ص ٥٤ ٥٥

(٢٢) فقرة (١) من المادة رقم (٢٨) من الدستور الايتري الذي اقترحه
الجمعية العامة للأمم المتحدة في ٢ كانون الأول / ديسمبر ١٩٥٠ م القرار
١٣٩٠ - ٥ ٥٥

انظر : وثائق عن اريتريا (جبهة التحرير الايترية : سبتمبر ١٩٧٦م)
ص ٥٤٤ ٥٥

٥٥ قادت هذه الجبهات الحرب ضد اثيوبيا من خارج البلاد عن طريق
مكائنها في البلاد العربية والاجنبية ، بفضل مساعدات بعض الدول العربية
للضفة الايترية ، وقد أعلنت هذه الجبهات في ١٧ يناير ١٩٨٢ اندماجها
في جبهة واحدة تقود للكفاح الايتري من أجل الاستقلال ٥٥ ولكن لم يحدث
الاندماج او التنسيق بين هذه الجبهات بعد هذا الاتفاق ٥٥

احتجاجا على استمرار التخصب الذي فرضه الحكام الأمهاريون ، وطالب
المصريون بوضع حد لسياسة الباب المفتوح ضدّهم في المدارس العامة والكتليات
الجامعية ووظائف الدولة ؛ وناشعوا للدولة بمراعاة حقوق المواطنة .. وفي
٢٠ أبريل ١٩٧٤ نظّموا مظاهرة كبرى سان فيها نحو مائة ألف مسلم ولشترك
معهم عدد ضخم من طلاب الجامعة والعمال تلييدا لحالهم (٢٣) ..

ونظرا لموقف الحكومة من المسلمين ؛ استبشر الأهالي خيرا بالأحداث
التي مروت بالبلاد في الفترة ما بين السبعين عشر والثمانين عشر من شهر
أغسطس ١٩٧٤ وجرت فيها عدة تدابير عسكرية ضدّ الامبراطور هايلاسلاسي ،
ثمّ ما لبثت للقوات المسلحة أن أصدرت قرارها التاريخي في الثاني عشر من
سبتمبر من نفس العام بخلع الامبراطور هايلاسلاسي الأول - ملك الملوك وأسد
يهودا للقاهر - عن عرش اثيوبيا وتعيين ابنه ولي العهد « الامير أصفا وأسن »
Asfa Wossen ملكا دستوريا مجردا من السلطات المدنية والعسكرية ..

وبعد ذلك ملكت الحكومة العسكرية زمام الأمر ؛ وتغيّر للشعار التقليدي
لاثيوبيا من : « اثيوبيا للأمهاريين » ليصبح : « اثيوبيا للاتوبيين » ولم تعد
السلطة ومناصب الدولة للحساسة وحكام الأقاليم وغالبية الأراضي الزراعية
منحصرة في قوم هايلاسلاسي كما كان الحال ..

وتم إلغاء التشييد الرسمي للدولة وصدرت الأوامر إلى جميع أفراد
الأسرة المالكة بإعادة للسيارات والمنازل والأراضي التي منحها لهم الامبراطور
للسابق حمية أو منحة ملكية ، وصدرت قرارات تأميم الأرض الزراعية في الرابع
من مارس ١٩٧٥ م ، وتوالت تأميم المبانى والمنازل ، وأعلنت للسياسة
الاقتصادية في اثيوبيا الاشتراكية * ليتم تأميم البنوك والقطاعات الكبرى

(٢٣) ممتاز المعارف ، مرجع سابق ، ص ٤٤٩ ..

* في ١٧ فبراير ١٩٧٥ .. وتم لتأميم القطن لجميع الأراضي والمقارنات
في المركز الحضرية في جميع أنحاء البلاد في ٢٦ يوليو من نفس العام .

من الخدمات والانتاج ، وتقررت المساواة بين المواطنين والاعتراف بالاعیاد الرسمية لكل الأديان ٠٠

ووضح للجميع ان الدولة الجديدة ليست دولة مسيحية مطلقة بالمعنى الامبراطورى السابق ، ولكنها دولة جميع الاديان وجميع السلالات وجميع اللغات ٠٠**

٠٠ ومن منطق لشعار الجديد لاثيوبيا علوت بعض المناطق - وعلى رأسها اريتريا - المطالبة بالاستقلال ، ولكن الحكومة الجديدة اعتبرت هذا الأمر مجرد تمرد ينبغي قمعه ، خاصة وأن مهادنته تفتح ابوابا جديدة لحركات أخرى تطلب الانفصال .

فالدولة الاثيوبية مجموعة أجناس غير متجانسة ٠٠
ومجموعة بيانات بالأصناف الى اللوثنيين من أمالى للبلاد ٠٠

فبالإضافة الى مسيحيي الحبشة ، هناك لليهود لبالغ عددهم الآن حوالى ٢٥ ألف نسمة ، وتتكون منهم جالية تسمى « الفلاشة » *Falasha* للذين يعيشون في شبه عزلة عن باقى الأجناس والاديان الاخرى ، ولتقهم - الفلاشة - في الآونة الاخيرة بنواوا يثيرون قلاقل ومتاعب للدولة الجديدة بعلقتهم بلسرائيل . وقد قامت السراشيل بنقل اغلبهم اليها وتسكينهم في الضفة الغربية المحتلة .

** قامت محطة إذاعة لاثيوبيا - لأول مرة - في ٢٧ ديسمبر ١٩٧٥ بالارسال على المستوى القومى بلغة « الأورمو » بعد أن كان ذلك مقصورا على اللغة الامهرية وحدها ٠٠

** لتحت حركات القمع الاثيوبية في اريتريا بعد ان حصلت جيبوتي على استقلالها عن فرنسا - التي احتلتها منذ عام ١٨٦٢ - إثر استفتاء شعبي أجرى في ٨ مايو ١٩٧٧ م ٠٠ وفي ٢٧ يونيو من نفس العام أصبحت جيبوتي للدولة رقم ٢٢ في جامعة الدول العربية ورقم ٤٩ في منظمة الوحدة الافريقية ، ورقم ١٤٨ في الأمم المتحدة ٠٠

وهناك لدى الاسلامى الذى يطالب بوضع سياسى واجتماعى وتمثيلى فى البلاد ، ولهم من ذلك ان الاسلام لايزال يفتشر فى اثيوبيا ؛ خاصة بين سكان الاقاليم التى اخضعتها السلطة الحاكمة فى البلاد فى اوائل القرن العشرين - سواء اكانوا مسيحيين ام وثنيين - رغم الحرب التى تشنها السلطة الحاكمة الآن ضد اى تشدد دينى ٠٠ لذا ان شيع الكنيسة لايزال يمثل فى اذهان للناس رغم زوال حد للسلطة الآن نهائيا ٠٠

ويمكن حصر القبائل ذلت للكثافة السكانية الاسلامية فيها على الوجه التالى : (٢٤)

١ - قبائل جبسوت :

ويقطن لئرداها المنطقة السماء باسمها فى شوا : الحيطه بانيس ابابا ٠٠ والجبرت اثيوبيون مسلمون ، يتكلمون للغة الامهرية ، ويحافظون على التقاليد للوطنية ، ويؤنون لحكام للشريعة بدقة ، وتدعى كبرى اسرات للجبرت الانتساب الى عثمان بن عفان - رضى الله عنه - وتنتشر قري انجبرت فى : حاسن ، واكيلى جوزاى ، وسيراي ، وعدى تيجس فى تيجرى ، وتقبلنا قراهم فى انحاء شتى من البلاد ٠٠ وهناك مجموعات من الجبرت فى المدن الرئيسية ، كما هو الحال فى اسمره ومعظم مدن اريتريا ٠٠ وللجبرت ارقى للقبائل الاثيوبية ؛ وهم لما شافعية او مالكية او حنفية ٠٠

٢ - قبيلة عاده شيخ Ad Shetich

ويرجع اصل هذه للقبيلة الى رجل عربى عرف باسم الشريف حسين ؛ هاجر من شبه الجزيرة العربية ٠٠ ويتركزون فى الساحل ٠٠

٣ - بنو عاصم :

لحدى قبائل ليجا الأربع الرئيسية : للبشارين ، والعمور ، والهندود

(٢٤) عبد الرحمن زكى ، الاسلام والمسلمون فى شرق افريقيا ، مرجع سابق ، ص ٥٥ ٠٠

وبنو عامر ٠٠ وقد اختلطت للقبائل الثلاث الأولى مع قبائل انهضبة الحبشية،
أما بنو عامر فقد احتفظوا بوحدةهم القبلية في شمال إريتريا بالقرب من كسلا ٠

٤ - قبائل بيت أسجيد (حباب وعاد تكليس وعاد تماريام) ٠

وتعيش هذه القبائل في إريتريا ، ويقدر عددها بحوالى ٥٠ ألف نسمة
ويرجع أصلهم الى أسباب سياسية واجتماعية ، حينما امتد النفوذ المصرى
الى سواحل البحر الاحمر والسودان ، وقد انضم أغلبهم الى الطريقة البيرغنية ،

٥ - قبائل منسا وبيت جوك :

وقد تحولت قبائل المنسا الى الاسلام في القرن التاسع عشر ، وأهلها
يسكنون إريتريا ، أما قبيلة بيت جوك فيقتن أفرادها وادى عنسابة بين
قبائل منسا وبييلين ٠٠ وقد انتشر الاسلام بينهم بفضل نفوذ مصوع الاسلامي ،
ولاتصالاتهم التجارية مع قبائل الحباب ، وجميعهم اليوم ينتمون الى الاسلام ٠

٦ - قبائل بيلين واليوغوص :

كانوا يحنقون المسيحية ، ثم تحولوا الى الاسلام في القرن التاسع عشر
ويعيشون في المرتفعات ٠

٧ - قبائل ماريسا Marya

ويعيشون في شمال غرب للقبائل السابقة ، في وادى عنسابة ، وقد
توطنوا في اراضى للقبائل التى تتكلم لغة التيجرى في النصف الثانى من
القرن التاسع عشر ، ولما اعتنق كثير من أفراد التيجرى الاسلام ، اعتنقوا
بهم ٠

٨ - في إريتريا عدة مجموعات قبلية اسلامية منها : عاد سورا ، وعاد معلم
وبييت مالا ، وقبائل سمهر (المنطقة الساطية لمصوع) ، وقبائل سيعدرات
عند الحدود السودانية ، وقبائل الجزر المحاذية لساحل البحر الاحمر ، والقبائل
التي تعيش في جزر دهلك (جزر نوكر ، ونورا وديوهول ، وهارلت ، وكوبارى ،

وبركة وغيرها) ٠٠ والمعروف أن أمالي دملك كانوا أول من اعتنق الاسلام في تلك المنطقة نتيجة للصلات اللربية بها (٢٥) ٠٠

٩ - مسيحيها :

ويعيش « الميديها » في جنوب اثيوبيا ٠٠ وكانت سياسة الايطاليين ، أثناء احتلالهم للحشة ، دعم الاسلام في لثيوبيا الجنوبية ، فشيخوا مساجد كثيرة منها : مسجد دالية Dulle الكبير ، ومسجد حولا Hula ، ومسجد كافا لنكا ، والمركز الاسلامي في كالييتو ومدرسة تحفيظ القرآن في أبرأ Aberra ومسجد قرية ملجي Magi وغيرها ٠٠

١٠ - قبائل الجبال : (٢٦)

ويطلقون على انفسهم كلمة (اوروو) اى الشعب ، وهم منتشرون في انحاء كثيرة من لثيوبيا ، وقد انتشروا على شكل مروحة حول المرتفعات الاثيوبية ، وتلوا مصدر تهديد مروع ضد اللولة ، وبعضهم يعيش في منطقة « حرد » وغيرها ٠٠

لقد أصبح للمسلمين في اثيوبيا قوة كبيرة تجد صدى ودفعة من للقوى الاسلامية العربية مثل جيبوتي والصومال والسودان وغيرها ٠٠

(٢٥) باسية ، مرجع سابق ص ٨٣ .

Trimingham J.S., Op. Cit., p. 68.

(٢٦)

المبحث الثاني

اللغات في إثيوبيا .. وأثرها في تشكيل السكان

.. يرى بعض علماء الأنثروبولوجيا أن من الصعوبة حصر عدد اللغات واللهجات في إفريقيا - نظرا لتعدد هذه اللغات واللهجات - وإن أقصى ما يمكن الوصول إليه في ذلك هو رد كل اللغات الإفريقية إلى أصولها التي تنفرع عنها، وتتكون هذه الأصول من خمس أسر لغوية متميزة هي : (١)

النيجر / كوفو ، الأفنر وآسيوية ، للأكرو سودانية ، للصحرالية الوسطى ، للكليك .. بالإضافة إلى سبع فئات تشمل مناطق صغيرة نسبيا ..

فاللغات في القارة الإفريقية متعددة ، ويظهر هذا التحد لذا يمكننا في أي جزء من أجزاء القارة ..

وإثيوبيا - إحدى دول القارة - تتميز بأنها غنية بظواهرها اللغوية التي تعبر عن حضارات مختلفة من سامية وكوشية ونييلية وغيرها (٢)

ورغم أن الحكومة تفرض على السكان في البلاد اللغة الأمهرية وتعتبرها اللغة القومية والرسمية لإثيوبيا (٣) ، إلا أن اللغة في البلاد تعتبر مشكلة اجتماعية وتعليمية ، فسكان إثيوبيا يتكلمون لغات كثيرة ، ويواجهون صعوبات كثيرة أيضا ، تتمثل في أن الغالبية العظمى خارج الهضبة الوسطى لا يفهمون الأمهرية ..

William R. Pason, Op. Cit., p. 13. (١)

(٢) كمال متولى عبد الرحمن ، مرجع سابق ، ص ٦٠٠

Sha. Atnafu Makonnen, Op. Cit., p. 240. (٣)

والسبب في تعدد اللغات واللهجات هنا هو أن شعب اثيوبيا تكون عبر تاريخه من هجرات متباعدة ، وأظهرها هجرت للشعوب النيلية للزنجية من جنوب السودان وغربه ، وهجرات الشعوب « القوقازية - الحامية » من الشمال وهجرت أهل سبا وحير من اليمن ، واللهجات العربية الأخرى عبر البحر الأحمر (٤) ٠٠ ونظرا لتعدد الهجرات ومصادرها فقد تعددت - أيضا - الانتماءات القومية للسكان استنادا إلى عنصر اللغة والحضارة ٠٠

ورغم شيوع اللغة العربية في اثيوبيا - خاصة بين المسلمين - وانتشارها في مناطق بكاملها مثل اريتريا و منذ للوجود العربي القديم في هذه المناطق والذي امتدت جصوره إلى لاساحل للشرقي لأفريقيا (٥) ، إلا أن أي حديث رسمي عن اللغات في اثيوبيا نجده يهمل شأن اللغة العربية تماما ٠٠

فعندما قام عدد من الخبراء الاثيوبيين والأجانب بدراسة اللغات القومية في اثيوبيا ؛ ذكروا أن اللغات الوطنية في البلاد يتراوح عددها بين خمس وسبعين وثمانين لغة ، وأكدت الدراسة أن بعض اللغات التي تختلف عن الأخرى بالاسم فقط هي سبب كثرة عدد اللغات في اثيوبيا ٠٠ كما ذكر هؤلاء الخبراء أن اللغات الرئيسية في اثيوبيا هي : الأمهرية ، والأورومية ، والتجرينية على التوالي ٠٠ ووضعوا بيانا بعدد اللغات الوطنية وعدد المتحدثين بها على النحو التالي : (٦)

١ - اللغة الأمهرية	ويتحدث بها	ثمانية ملايين نسمة ٠٠
٢ - الأورومية	يتحدث بها	ثمانية ملايين نسمة ٠٠

- (٤) عثمان صالح سبي ، تاريخ أريتريا ، مرجع سابق ، ص ٢٢٦ .
 (٥) يقص الدستور الايتري الذي اقرته الجمعية العامة للأمم المتحدة في الثاني من كانون الأول / ديسمبر ١٩٥٠ ، الفقرة (١) من المادة (٣٨) على أن اللغة العربية لغة رسمية للبلاد بجانب اللغة التجرينية .
 (٥) صلاح الدين حافظ ، مرجع سابق ، ص ٤٧ .
 (٦) صحيفة العلم ، اثيوبيا في ١٤ يناير ١٩٧٧ .

- ٣ - للتجريدية ويتحدث بها أربعة ملايين ٠٠
 ٤ - لغة ولايتا ٣ مليون نسمة
 ٥ - للصومالية مليون نسمة
 ٦ - لغة سيدلو ٩٠٠.٠٠٠ نسمة
 ٧ - لغة مبيية ٧٠٠.٠٠٠ نسمة
 ٨ - لغة كمبالتا ٥٠٠.٠٠٠ نسمة
 ٩ - لغة جدلو ٤٠٠.٠٠٠ نسمة
 ١٠ - غار وسامو ٤٠٠.٠٠٠ نسمة
 ١١ - اللغات الجوارجية السامية ، وتنقسم الى ١٢ قسما ، ويبلغ عدد المتحدثين بها ٦٠٠.٠٠٠ نسمة
 ١٢ - لغة التجري ، التي يتحدث بها الأماي في شمال اريتريا ١٥٠.٠٠٠ نسمة
 ١٣ - لغة كفا ٢٠٠.٠٠٠ نسمة
 ١٤ - لغة سكان وادي أومو « لغة كارا » ٤٠٠.٠٠٠ نسمة
 ١٥ - لغة سورلي ٢٥٠.٠٠٠ نسمة
 ١٦ - سكان ماحول بحيرة ابايا (لغة بايسمو) ٢٠٠.٠٠٠ نسمة
 ١٧ - لغة سكان بحيرة تشمو (لغة جانجولي) ٥٠٠.٠٠٠ نسمة

أما بقية اللغات الاخرى التي تم حصرها والتي وصل عددها الى ثمان وأربعين وطنية فإن عدد المتحدثين بها يتراوح ما بين ٥٠٠ و ٢٠٠ ألف نسمة .

٠٠ ويمكن تقسيم اللغات السامية في اثيوبيا من وجهة النظر الجغرافية

والوصفية الى : (٧)

(٧) كمال متولى عبد الرحمن ، مرجع سابق ، ص ٦٠٠

- اثيوبية شمالية ٠٠ وتضم لغات : الجز G66z * ، والتجربة
والتجريبية :

- اثيوبية جنوبية ٠٠ وتضم اللغة الأمهرية ، والجورجية ، والهررية
وأرجويا وجاملت ٠٠

وأقدم هذه اللغات هي لغة الجز ، إلا أن الأساليب للصحية الحديثة
بألفت بمبالغة شديدة في استخدام للكلمات الأوروبية المستعمارة التي يمكنها
في كثير من الحالات لشباب للرغبات المحطة ٠٠

ونظرا لطغيان الكلمات والتعابير الاجنبية وكثرة استخدامها ؛ فإن
الأكاديمية الأمهرية قبل عزل هابلاسلاسي * كانت تنوى تقديم مساعدات
كبيرة في إزالة لثقل الاجنبي في البلاد ٠٠ لقد تمت الاتصالات بين اثيوبيا
والعالم الخارجي الى دخول عدة كلمات من اللغات الأوروبية الى اللغات
الاثيوبية - خاصة اللغة الأمهرية - وظهر هذا التطفل اللغوي في طوارز رئيسية
هي : (أ)

- | | |
|----------------------------|-------------------------|
| ١ - فترة التأثير الهيليني | (قبل وبعد عام ٣٠٠ م) |
| ٢ - فترة التأثير البرتغالي | (بعد عام ١٥٢٠ م) |
| ٣ - فترة التأثير للفرنسي | (قبل وبعد عام ١٩٠٠ م) |

(*) تعتبر أول لغة مكتوبة في اثيوبيا ، وقد ورثها الأقباش عن قبيلة
يمنية يدعى افرادما « الأجاز » ٠٠ أنظر : ممتاز العارف ، مرجع سابق ،
ص ١٠ و : كمال متولى عبد الرحمن ، مرجع سابق ، ص ١٢ ٠٠ وحي
تسمى « للرحسل » .

(**) تم إنشاء هذه الأكاديمية عام ١٩٥٠ ، وكانت تضم ست كليات
جامعية هي : الأدب ، والعلوم ، والتجارة والزراعة ، والطب ، والإدارة ٠٠
ثم تحولت بعد ذلك الى جامعة كاملة ، ولغة التدريس فيها هي الانجليزية ،
وتحولت الى جامعة وطنية بعد ثورة ١٩٧٤ .
(أ) كمال متولى عبد الرحمن ، مرجع سابق ص ١٢٩ .

- ٤ - فترة الثلاثين الإيطالي (قبل وبعد عام ١٩٣٦ م) .
٥ - فترة الثلاثين الإنجليزي (قبل وبعد عام ١٩٤١ م) .

٠٠ ورغم هذا للتعدد اللغوي في إثيوبيا منذ التوحيد ؛ إلا أن الدولة ظلت مدة طويلة - حتى عزل الإمبراطور « هايلاسلاسي » في الثاني عشر من سبتمبر ١٩٧٤ م - تعتبر « الأمهرية » هي اللغة الرسمية لإثيوبيا ولغة التعليم ولغة الصحف والإذاعة والكتب ، وقد حدثت تغييرات في هذه اللغة على مر السنوات جعلتها تختلف عن لغة « الجمز » وعن باقي اللغات السامية الأخرى (٩) وطوال رحلة التأثير والتأثر اللغوي في إثيوبيا لم يخفت صوت اللغة العربية ٠٠ فمن الحقائق المسلم بها أن العربية الجنوبية والعربية الشمالية ؛ واللغات السامية غوما في إثيوبيا ؛ تكون الفرع الجنوبي من اللغات السامية التي تشكل بدورها فرعاً من أفرع اللغات « الأفرو آسيوية » إحدى الأسر اللغوية المميزة في إفريقيا (١٠) ٠٠

كما أن وضع اللغة الجعزية ووضوح بين مجموعة اللغات السامية ، وظهر في مختلف التصنيفات التي رسمت لهذه المجموعة - في أي وقت من الأوقات - أنها لغة سامية جنوبية وتشترك في سمات كثيرة مع العربية الجنوبية ، وهناك الفاظ كثيرة مشتركة بين الجعزية والعربية ، ولا يعنى هذا أن ثمة تأثيراً من العربية في الجعزية ، ولكن السبب يرجع إلى أن اللغتين تنتميان إلى أصل واحد هو اللغة السامية الأم ؛ التي تفرعت عنها جميع اللغات السامية

فالقاموس الجعزي يظهر تشابها ملحوظاً مع القاموس العربي الجنوبي ، غير أن هناك بعض الكلمات التي اكتسبت دلالات جديدة رغم عدم تغييرها في اللفظ ٠٠

٠٠ وهناك كلمات كثيرة ، في مختلف المجالات ، مشتركة بين الجعزية والعربية في النطق الصوتي وتحمل نفس المعنى الدلالي منذ الزمان القديم . وبعض هذه الكلمات تستخدم في المجال الديني ، وهي : (١١)

- (٩) عثمان صالح سبي ، تاريخ أريتريا ، مرجع سابق ، ص ٢٣٦ ٠٠
(١٠) كمال عبد الرحمن ، مرجع سابق ، ص ٦٩ ٠٠
(١١) نفس المرجع السابق ، ص ٧٢

الكلمة بالخط الجوى

الكلمة بالخط القونى

الكلمة بالعربية

نابى	nabiy	نبي
غانات	ganat	جنة
سلاة	salat	صلاة
بىسرائ	bisrat	بشرى
باركات	barakat	بركة
إسلام	islam	اسلام
سالام	salam	سلام
مالاك	malak	ملك
مالاكوت	malakot	ملكوت
ماسجيد	masgid	مسجد
ساجدا	sagada	سجدة
ساجود	sagud	سجود
ساجدات	sagdat	سجدة
موت	mot	موت
قابر	qabara	قبر
مقابر	maqbarat	مقبرة

الكلمة بالعربية	الكلمة بالخط للتونسي	الكلمة بالخط الجزيري
دمش	qadasa	١٦٤
مدفن	madfn	٥٥١٦٤٣
قدس	lafana	١٦١١
قدوس	qduš	٤١٢١
حكيم	hakim	١٦٤٣
كامن	kahn	١٦٢٢
قسيس	qasīs	١٦٢١
مزمور	maxmur	٥٥ H a c

وترجع أهمية اللغات الصامية في إثيوبيا إلى أنها تعبر عن الحجة الحقيقية ، كما أنها هي اللغات الوحيدة المحلية التي خضعت صورة الحضارة الإثيوبية منذ بدأت اللهجات العربية في البلاد ، فهناك نقش عربي جنوبي يرجع تاريخه إلى القرن السابع الميلادي عثر عليه في منطقة إريتريا يعتبر بمثابة الدليل للقاطع على صحة هذه اللهجات .

وقد ظلت اللغة الجزيرية موجودة في إثيوبيا - خاصة في الكنائس - منذ بدء اللهجات العربية فيها ، رغم بدء تدوين « الأمهرية » في القرن الرابع عشر ولتأخرها لغة رسمية شعبية * ونعتها بـ (لسان الملك أو لغة الملك) وفرضها لغة للبلاط الملكي ولغة رسمية للبلاد ..

* حاول اليسوعيون تحويل المسيحيين الإثيوبيين عن مذهبهم الديني إلى الكاثوليكية ، فخرجوا العهد الجديد إلى اللغة الأمهرية ليفهمه الشعب الذي لم يكن يفهم اللغتين الجزيرية في الكنيسة الأرثوذكسية ، ولكن تم طرد الهيئات التبشيرية من البلاد لاختلافها مع الكنيسة ..

٠٠ وإذا كانت العربية تتشابه مع الجعزية في بعض الكلمات - دلالة

ونطقا - فأغلب اللغات في إثيوبيا تشترك مع بعضها بعضا في كلمات كثيرة ٠٠
 فلهذا « التجيزي تتشابه مع « والتيجرينية » في تركيبها وفي كثير من المفردات
 رغم أنهما - التجيزي والتيجرينية - أصبحتا لغتين منفصلتين لا يمكن
 للتناهم بين المتحدثين بهما تماما ٠٠ كما أن هناك تشابها - أيضا - بين
 هاتين اللغتين وبين اللغة العروية ٠٠

وتوضح الأمثلة التالية بعض هذا التشابه : (١٢)

الكلمة بالعربية	النطق للتيجري لها	النطق للتجيزي
سمع	سمع	سمع
رايت	رثيخا	رثيكا
ما اسمك ؟	من شمك ؟	من سمك ؟
ملا	لعل ليليو	لعل بيللا
تحت	تحتي	تحت
يكي	بكيو	بكي
رجل	أجرى	لجر
أنف	أنفسي	أنف
رأس	رأس	رأس

وتكتب اللغة التجيزية بالحروف الخشبية المستخدمة في لغة الجعز
 القديمة وفي « الأمهرية » أيضا ٠٠ وتعتبر التجيزية هي الوريثة الشرعية
 للغة الجعز ، وتكتب من اليسار إلى اليمين ، ولها سبع حركات تكتب على شكل
 حروف مستقلة تبدأ بحرف الهاء هكذا :

Ha	Hee	Hoo	Haa	Hee	Hoo	Haa
----	-----	-----	-----	-----	-----	-----

(١٢) نفس المرجع السابق ص ٧٥

ولذا كانت الكنيسة قد حفظت اللغة الجزرية القديمة من الانقراض ،
 فان للقرآن الكريم - دستور الاسلام - قد حفظ للغة العربية في هذه المنحفة
 وساعد على انتشارها - رغم كل المعوقات التشريعية وغيرها ٠٠ واذا لوجود
 للفعل للمسلمين في اثيوبيا قد اخذ يعبر عن نفسه فترة طويلة في صيغة
 احد الأحزاب الرئيسية في منطقة اريتريا ، وهو حزب (للرابطة الاسلامية) * ،
 وفي نص الدستور الاريتري المقدم الى الجمعية العامة للأمم المتحدة ، فقرة (١)
 من المادة (٢٨) ، وفي الصحف للكثيرة. التي ظلت تصدر في البلاد باللغة العربية ،
 ومنها (اللطم) الاثيوبية ، و (الجريدة الاثيوبية) و (الفازية الاريتيرية)
 وعشرات الصحف والمجلات الأخرى التي توقفت ، بجانب مئات الكتاتيب والازاليا
 والمساجد التي تعتبر مركز اشعاع للقرآن الكريم ولفته العربية * * ٠٠

* تأسست (للرابطة الاسلامية) في الثالث من ديسمبر ١٩٤٦ من أجل
 للدفاع من حقوق المسلمين وتقوية للروابط بينهم . وتم حلها رسميا عام ١٩٥٣
 * توجد نزعة قوية لدى غالبية الاريتريين تنادي بحرية اريتريا
 وانفصالها عن الحبشة . واعتزل البلاد - عند تحررها - الانضمام الى
 جامعة الدول العربية ،

المبحث الثالث

اريتريا ٠٠٠ والكناف المسلح من أجل الاستقلال

الخريطة السياسية للقرن الأفريقي تعتبر خريطة بالغة التعقيد ، بسبب تدخل العناصر والأصول العرقية والحضارية المختلفة وتصارع الإدارات السياسية - دخلياً وخارجياً - حول الحدود ، مما جعل هذه الحدود تتعرض لحشرت التعديلات والتغييرات خاصة خلال القرن الأخير ٠٠

وإذا كانت الخريطة الرسمية لهذه المنطقة تضم ثلاث قوى سياسية حالية ، هي : إثيوبيا والصومال * وجيبوتي * ؛ فإن التقسيم الفعلي للمنطقة يضيف إلى القوى الرسمية المتصارعة فيها قوة رابعة لا يمكن اغفالها هي « اريتريا » ٠٠

لقد صدر قرار الجمعية العامة للأمم المتحدة في الثاني من ديسمبر عام

* كانت إيطاليا تسيطر عام ١٩٣٩ على ليبيا وأفريقيا الشرقية الإيطالية (اريتريا والصومال وإثيوبيا) ثم لم تعد تحتفظ إلا بإدارة الصومال التي كلفتها بها الأمم المتحدة عام ١٩٥٠ مدة عشر سنوات ، وكان الجبزم الآخر من الصومال (الصومال البريطاني) تحت السيادة البريطانية ، وفي ٢٦ يوليو عام ١٩٦٠ استقل الصومال البريطاني ثم اندمج بعد أربعة أيام مع الصومال الإيطالي - الذي استقل أيضاً - تحت اسم (جمهورية الصومال) التي انضمت إلى جامعة الدول العربية ٠ ٠

* في ٢٧ يونيو ١٩٧٧ ارتفع علم جيبوتي محل علم فرنسا ، وأصبحت جيبوتي دولة مستقلة ٠

١٩٥٠ (١٢) رقم (٣٩٠ - ١ - ٥) الذي يدعو الى اتحاد فيدرالى بين اريتريا واثيوبيا ، وبخل هذا القرار مرحلة التنفيذ منذ عام ١٩٥٢ ، ثم تم انزال العلم الاريتري عام ١٩٥٨ وعلان اريتريا ولاية تابعة للامبراطورية الاثيوبية منذ ١٤ نوفمبر ١٩٦٢ (١٣) لتتقل السلطة الفطية لاريتريا الى يد اثيوبيا (١٤) واصبحت اثيوبيا بجورها تقتسم مع العرب مناطق النفوذ والسيطرة في باب المندب والجزر المتنازعة عبره وعند مدخله وبالتالي في البحر الأحمر كله * .

ورغم تعدد الصراعات والانقسامات في اثيوبيا - والتمثلة في حركات التحرير الدلخية * * - الا ان حركة تحرير اريتريا تعتبر اقوى حركات التحرير لمقاومة للنظام الاثيوبي الحاكم ، حيث انطلقت حركتها المسلحة نـ

(١٢) وثائق عن اريتريا ، مرجع سابق ، ص ٢٨٣ .

(١٣) نفس المرجع السابق ، ص ٦ وما بعدها .

(١٤) شارل اندريه جوليان ، تاريخ افريقيا ، ترجمة طلعت عوض اباطة ، سلسلة الالف كتاب ، رقم ٦٣٦ (القاهرة ، دار نهضة مصر : ١٩٦٨) ص ١٦٠ .

* يضم للبحر الأحمر حوالى ٢٨٠ جزيرة معروفة ومرصودة ، ومملكة هذه الجزر حسب الترتيب التالى :

- المملكة العربية السعودية : ١٤٤ جزيرة ، أهمها « فرسان » ، « اثيوبيا »
- ١٢٦ جزيرة أهمها « دهلك » و « حالب »
- و « فاطمة » وهى للجزر الاريتريه الاصل .
- اللجن الشمالية : ٣٩ جزيرة أهمها : « ذفر » و « مكران » .
- السودان : ٢٧ جزيرة أهمها « سولكن » .
- مصر : ٢٦ جزيرة منها « شلوان » و « صنلفير » .
- جيبوتي : ٦ جزر أهمها « موليلا » .
- اللجن الجنوبية : ٢ : « صا » « خيش » و « بريم » .
- انظر صلاح الدين حافظ ، مرجع سابق ، ص ٨٣ .

* * * تتمثل هذه الحركات الانفصالية الدلخية في اقليم : اريتريا وأوجادين وتيجرى وتقوم اريتريا بالتنسيق مع حركة شعب تيجرى (الواقع في شمال شرق البلاد) من أجل الانفصال . بالإضافة الى حركات تحرير أوجادين « الصومال الغربى » وحركة تحرير اقليم اومورو (جالا) وباتى صوميات الحكومة مع الحدود الليولية .

أول سبتمبر ١٩٦٦ * عندما بدأ حامد إدريس عولتى يقود الثورة ، اذ وضع ان النزاع هنا والخشونة في العلاقات نتيجة لحوادث اقتصادية واجتماعية في لقام الاول ، (١٥) ولذلك فإريتريا تنفج جبهة واحدة - بكافة اديانها ضد اثيوبيا ، واثيوبيا هي الأخرى تحاول الحفاظ على هذه العلاقة والاحتفاظ بسلطانها في إريتريا لتكون نافذتها الى البحر الأحمر (١٦) .

ولكن النظر الى علاقة اثيوبيا لايرجع فقط الى أن إريتريا نافذة بحرية نخوف اثيوبيا من اعطاء إريتريا حريتها واستقلالها لايرجع فقط الى خرمين اثيوبيا من وجهة بحرية طويلة ، وتحويلها الى دولة داخلية شبه حبيسة في مخافة أن تكون له آثاره الأخرى في تحريك القوميات الأخرى داخل الدولة والمطالبة بمثل هذا الوضع أيضا (١٧) .

..ومكذا أصبحت إريتريا قضية تفتح باب الفزيف الدائم عسكريا واقتصاديا في اثيوبيا وتخلق الظروف للولتية لامتداد صراع القوى الكبرى وتدخلها في منطقة حساسة بها من المشكلات للوروثية والمقدمة الشيء الكثير ، وكلما ازديدت فترة الصراع ، تاصلت الكراميات وتشجعت المواقف وامتدت نتائج الفزيف الدخلى الى الجناح الاقتصادي للبلاد (١٨) .

* سبق قيام جبهة التحرير الإريترية تكوين مسمى (حركة التحرير الإريترية) عام ١٩٥٨ م في بورسودان ثم نشأت جبهة التحرير الإريترية عام ١٩٦٠ م ، وبعد ذلك بدأت الثورة المسلحة منذ ذلك التاريخ . .
(١٥) جمال محمد أحمد ، **مطالعات في الشؤون الإفريقية** ، سلسلة كتاب الهلال ، العدد ١٨ (القاهرة ، دار الهلال : صفر ١٣٨٩ / مايو ١٩٦٩) ص ١٩ .

(١٦) مفتي غيث ، **مرجع سابق** ، ص ٣٢٢ .

(١٧) محمد عبد الأفنى سعودى ، **مرجع سابق** ، ص ٣٦٩ .

(١٨) عبد الملك عودة ، **اثيوبيا من الامبراطورية الى الجمهورية الفيدرالية** ، **مجلة للسياسة الدولية** ، مرجع سابق ، ص ١٠٣ .

٠٠ لقد ازدادت مطالب كل جهة من السلاح : الجبهة الريفية بمنظوماتها المختلفة ، وقوات اثيوبيا ، ولزاد تصعيد العمليات العسكرية ، وفرضت نقاش هذا الصراع نفسها على المجتمعات المجاورة في منطقة البحر الأحمر وفي حوض النيل بشكل خاص ، مما أخرج هذا النزاع من للصفة المحلية وجعله يأخذ شكل الصراع العالمي ٠٠

✳ اريتريا : الموقع والاستراتيجية :

تقع لريتريا على الساحل الغربي للبحر الأحمر المقابل لشبه جزيرة العرب ، ويحدها من الغرب والشمال : السودان ، ومن الجنوب للشرق جيبوتي ويطل لسانها على باب المندب ، وتشمل ١٣٦ جزيرة ✳ أهمها ارخبيل « دلك » لغنى بالبترول ، ومساحتها ١٢٠ ألف كيلو متر مربع (١٩) وتنقسم اريتريا لادريا الى ٨ محافظات هي (٢٠) :

✳ هذه الجزر تملكها الآن اثيوبيا وتمتد سيطرتها منها الى باب المندب والبحر الأحمر .

(١٩) وثائق عن لريتريا ، مرجع سابق ، ص ٥٠٠ ولذا كانت هذه المنطقة متعددة الانتماءات ؛ فقد اختلفت التقديرات والاحصاءات في كل شيء حتى في مساحتها ٠٠ وخرجت الأرقام المختلفة عن مساحة اريتريا ومنها :

World Atlas, Hammond, 1963. - تقدير

The Ethiopians, by Ullendorff. - تقدير أولندورف

Inside Africa . - تقدير جون جنفر في كتابه

- تقدير دائرة المعارف البريطانية (١٩٦٤ ٠٠)

وتذكر هذه المصادر - على الترتيب - أن مساحة المنطقة من الاميال الربعة كالآتي : ١٦٠٠٠ ، ٢٠٠٠٠ ، ٤٧٨٧٥ ، ٤٧٨٧٥ ٠٠ وهذا للتناقص في مساحة الأرض الناتجة يوضح مدى التناقض في أية ارقام تخرج عن أية معلومات عن هذه المنطقة : أنظر : فتحى غيث ، مرجع سابق ، ص ٣٣٦ ٠٠

(٢٠) موجز تاريخ اريتريا الحديث ، منشورات الاعلام ، جبهة التحرير الاريترية ، تولت التحرير الشعبية ، ص ١٤ ٠٠

- ١ - محافظة حساسين : وعاصمتها « اسعرا » ، وهي - في نفس الوقت - عاصمة القطر ، وعدد سكانها ٣٠٠.٠٠٠ نسمة .
- ٢ - محافظة البحر الأحمر : وعاصمتها « مصوع » ، وتعتبر ميناء لريتريا الرئيسي ، وعدد سكانها ٥٠٠.٠٠٠ نسمة .
- ٣ - محافظة دنكاليا : وعاصمتها « عصب » ، وهي الميناء .
- ٤ - محافظة الساحل : وعاصمتها « نقفة » .
- ٥ - محافظة كرون : وعاصمتها « كرون » .
- ٦ - محافظة سراي : وعاصمتها « عدى وقري » .
- ٧ - محافظة عكلى قوزاي : وعاصمتها « عدى قيع » .
- ٨ - محافظة بركة او اغردات : وعاصمتها « اغردات » .

ونظرا للامتداد الساحلي الكبير لريتريا على البحر الأحمر * والتحكم - مع اليمن وجيبوتي - في مضيق باب المندب فقد كانت على مدى تاريخها محطة انظار للمسلمين .

* علاقة لريتريا بالتيوبيا عبر للتاريخ :

منذ ازل من القديم كانت لريتريا - ولا تزال - مدخل للهجرات العربية الى قلب القارة الافريقية ، وتحدث المصادر التاريخية عن هجرة اصحاب النقب * الى الحبشة فولوا بنيهم . . . وتعتبر جزر لريتريا بمثابة الوطن الآخر للعرب خارج ارضهم العربية ، ووصل مدى الارتباط بين العرب وحده للجزر الايتيرية درجة كبيرة جعلت العرب يبسطون نفوذهم عليها ويتخذونها منفى المفضوب طيعهم من الشعراء والسياسيين منذ عهد الخليفة عمر بن الخطاب ، ثم جرى احتلال بعض هذه الجزر الايتيرية - ومنها ذلك .

* اربع محافظات منها تطل على البحر الأحمر ، من الشمال الى الجنوب : الساحل ، ومحافظة البحر الاحمر ، واكلى قوزاي ، وبنكاليا .

- في عام ٨٤ هـ من جانب الدولة الأموية اثر غارة القراصنة من دهمالك وعد وليس على هواناء جنة ، ومنذ ذلك التاريخ اعتُبر العرب ان تأمين هذه الجزر في نفس الوقت حماية للبلاد العربية للوثقة على البحر الأحمر (٢١) ، وركزوا جهودهم في عدم وقوعها تحت اية سيطرة اجنبية بما فيها الأحباش ، ووضعت الصلة للعربية الاثريّة وتواصلت للدرجة انه لا توجد بقعة في الأرض خارج اقطار الجامعة العربية تحصل ثقافتها المحلية الطابع العربي الصريح كالهضبة الاثريّة التي تآثرت في مختلف ألوجه الحضارة والثقافة واللغة * وامس الحياة الاجتماعية بجيوب الجزيرة العربية قبل دخول المسيحية اليها في منتصف للقرن الرابع الميلادي ، ثم بالثقافة العربية بعد ان ارتبطت ككتيستها بالكنيسة المصرية لفترة طويلة ، واقتضت الحاجة - نتيجة لذلك - ترجمة الكتب الدينية والثقافية من العربية ؛ وتدولها ايضا في لغتها العربية (٢٢) ٠٠

ونتيجة للصلات العربية باريتريا فقد عرفت للشولطي الاثريّة في المصور الوسطى بأنها : « بلاد للطراز الاسلامي » (٢٣) ٠٠

(٢١) ريفية باسية ، مرجع سابق ، ص ٩ ٠٠ ويذكر انه في ظل الحكم العربي اخذت دهمالك اسمها الحالي الذي ينسبه للبعض الى لفظة عربية (دار الهلاك) لكونها بقعة حارة ٠٠ حيث يشير الشاعر « ابن قلاص » عن مناخها بقوله :

واصبح بدهمالك من بلدة نكل لمري حطها هالك
كفكك بليلا - لان - انها جحيم ٠٠ وخازنها ملك

كما وجدت بعض النقوش والآثار العربية في تلك المنطقة تدل على الصلة العربية بهذه البلاد ٠٠ انظر : نفس المرجع ، ص ١٨ ومابعدها .
* المادة (٣٨) فقرة (١) من الدستور الاثريتي تقول : « التجريدية والعربية هما اللغتان الرسميتان لاريتريا » ٠٠ انظر : وثائق عن لريتريا مرجع سابق ، ص ٥٤٤ ٠٠

(٢٢) عثمان صالح سبي ، تاريخ لريتريا ، مرجع سابق ، ص ٥٤٤ ٠٠
(٢٣) وثائق عن لريتريا ، مرجع سابق ، ص ٥ ٠٠

ونظرا لانتشار الاسلام في هذه المنطقة والامداد منها الى الدخول وجدت
للحبشة نفسها - وهي لأدولة المسيحية للوحيدة في إفريقيا وقتها - « محاطة
ببحر من المسلمين وللقبائل الوثنية » (٢٤). وقامت للبرتغال بإرسال قوة
عسكرية الى مياء مصوع عام ١٥٤١ بقيادة المكتشف « فاسكودى جاما »
لانقاذ الحبشة وهزيمة للقائد المسلم أحمد بن إبراهيم اللقب بالفازى * ،
وتم قهر للجيش وللقبائل الإسلامية للسيطرة على المنطقة بما فيها كل
جزر إريتريا ..

وبدخول الأتراك الى المنطقة زادت المنافسة الدولية على إريتريا فاحتل
الأتراك ميناء مصوع ، ولكن الليناء وحده لم يضمن لهم السيطرة الكاملة ،
فسرعان ما ساعد البرتغاليون ملك الحبشة « سار شاد نيدل » في القضاء على
الممالك الإسلامية للولقة على الساحل وضم هذه الممالك الى الحبشة ..

وظلت إريتريا تحت سيطرة الحبشة حتى افتتاح قناة السويس عام
١٨٦٩ ، لياخذ البحر بعد ذلك أهمية دولية ؛ ويطول عام ١٨٧٢ أصبح
للساحل الغربي للبحر الأحمر في قبضة المصريين ، ثم جاء عام ١٨٧٥م ليجد
مصر قد طوقت الحبشة من الشمال والشرق والغرب واستولت على مدينة
مرار وميناء زيلع في خليج عدن حتى رأس القرن الإفريقى .. ودامت توسعات
مصر في الحبشة عشر سنوات ثم التمسحت مصر الى السودان بعد ظهور
« المهدي » هناك ..

وبعد انسحاب للقوات المصرية ؛ انقسمت أملاكها كل من إنجلترا
وفرنسا وإيطاليا والحبشة وبلجيكا (وذلك في للفترة ما بين عامى ١٨٨٢ م -

(٢٤) ممتاز للامارف ، مرجع سابق ، ص ٨٩ ..

* هو أحمد بن إبراهيم اللقب بالفازى (١٥٠٦ - ١٥٤٢) ويلقبه
الأحباش بلقب (جران) أى « الأشول » وهو أمير « ليفات » و « عدل » وقد
استشهد بالقرب من بحيرة تانا عام ١٥٤٢ وبمقتله عادت للسيادة للأحباش
على المنطقة ..

١٨٩٢ م) وكانت نتيجة لتقسام الغنائم أن اقتطعت إيطاليا جزءا من السودان الشرقي وضعته الى الشريط الساحلى ، وفى أول يناير عام ١٨٩٠ م اصدر ملك إيطاليا « اومبرتو الأول » مرسومه الملكى رقم ٦٥٩٢ الذى حول الممتلكات الإيطالية فى حوض البحر الأحمر الى مستعمرة أطلق عليها اسم (مستعمرة اريتريا) * وذلك بتوحيد الممتلكات الإيطالية على البحر الأحمر وتنظيم الادارة المدنية بها (٢٥) .

وفى ذلك الوقت أرسلت إيطاليا حكامها الى المنطقة ، وحاول هؤلاء القادة مد سيطرة إيطاليا الى السودان لطاوة المهجين الذين اتخذوا من كسلا قاعدة لمصلحتهم العسكرية ضد الإيطاليين فى اريتريا ، وتشجعت إيطاليا فى خطواتها للتوسعية بموجب بروتوكول ١٥ ليريل ١٨٩١ * * مع بريطانيا ، وهو البروتوكول الذى أطلق يد إيطاليا فى احتلال كسلا والبلاد المجاورة حتى نهر عطبرة بصورة تقتضيها ضرورة الحرب مع المهجين (٢٦) . ثم حاولت إيطاليا مد نفوذها الى الاراضى الحشبية ذاتها ، وضمت مملكة تيجراى الحشبية الى مستعمراتها الاريترية ، وتوحدت كل الممالك الاثيوبية ضد التوسع الإيطالى ، وبمساعدة روسيا وفرنسا نجح منليك عامل اثيوبيا فى مواجهة الإيطاليين وحزيمتهم فى موقعة « امبسا الاچى Amba Alagi » فى السابع من ديسمبر ١٨٩٥ ثم فى موقعة « عدوة » فى أول مارس ١٨٩٦ ،

* لشتق هذا الاسم من التسمية للاتينية للقيمة لآتى اطلقها الجغرافيون للرومان على البحر الأحمر ، وهى البحر الاريترى Mare Erythraeum
 انظر : ممتاز المعارف ، مرجع سابق ، ص ١١٠ و : السيد رجب حرلز ، مرجع سابق ، ص ٢٩ و موجز تاريخ اريتريا ، مرجع سابق ، ص ٨ .
 (٢٥) لكافاليري دلفنته اونوريتسى ، المستعمرة الاريترية : مفوضية مصوع الاثليبية ، ترجمة وتقييم جبهة التحرير الاريترية / قسم الاعلام (اسمره ، مطابع فيورتي ويلدراى : ١٩١٠) ص ٨
 * * اللغة الثانية من البروتوكول :
 (٢٦) للسيد رجب حرلز ، مرجع سابق ، ص ٣٠ .

وابرمت في السادس والعشرين من أكتوبر في نفس العام معاهدة صلح بين إيطاليا وليثيوبيا أنهت حالة الحرب بينهما ، وتم رسم الحدود بين لريتريا وليثيوبيا ٠٠ وظل الوضع هكذا حتى عام ١٩٣٥ عندما أعلنت إيطاليا الحرب على لثيوبيا ، وعبرت القوات الإيطالية الأراضي الإثيوبية حتى دخلت القوات للزحفة أدريس أبابا في الخامس من مايو ١٩٣٦ ، ثم صدر في التاسع من مايو مرسوم بضم لثيوبيا إلى إيطاليا ، وفي نفس اليوم تم تعيين البارشال « بادوليو » Badoglio حاكما عاما على لثيوبيا وغابا للملك هناك ٠٠

وهكذا أصبحت إيطاليا تضم مقاطعات : لريتريا وأهيرا وشوا وهررد وجالا والصومال ، وعندما انتهت الحرب للعالمية الثانية وأعلنت إيطاليا للحرب على بريطانيا ؛ قامت قوات الأطفال بمهاجمة المستعمرات الإيطالية في شرق إفريقيا ، وقامت الإدارة العسكرية البريطانية بالاستيلاء على الصومال وليثيوبيا ولريتريا ٠٠ وعاد الامبراطور هايلاسلاسي إلى بلاده بعد غياب خمس سنوات واستقر في أدريس أبابا منذ الخامس من مايو ١٩٤١ وعاد إلى السلطة (٢٧) ٠٠

وفي العاشر من فبراير ١٩٤٧ عقد في باريس مؤتمر للصلح مع إيطاليا التي تنازلت - بموجب قرارات هذا المؤتمر - عن ممتلكاتها في شرق إفريقيا ، وأحيلت إدارة لريتريا إلى بريطانيا ٠٠

وعرضت قضية لريتريا (مع ليبيا والصومال) أمام الجمعية العامة للأمم المتحدة ، وتعددت المشروعات والخطط بشأن هذه المنطقة ولانتهت بإصدار القرار (رقم ٣٩٠ - ١ - ٥) الذي يدعو إلى قيام اتحاد فيدرالي بين لريتريا وليثيوبيا بشرط أن تتمتع لريتريا بحكم ذاتي في إطار الاتحاد مع لثيوبيا (٢٨) ، وأن يكون لها دستورها الخاص ونظامها الخاص

(٢٧) ممتاز الماروف ، مرجع سابق ، ص ٢٩١ .

(٢٨) موجز تاريخ لريتريا الحديث ، مرجع سابق ، ص ١٠ .

ومجلسها التشريعي والتنفيذي أيضا ، ولكن الامبراطور الاثيوبي صدق على الدستور الاريتري في زيارة له لاثيوبيا ثم أصدر الأمر (رقم ٦ لعام ١٩٥٢) الذي يقضى بتطبيق للقوانين والنظم الاثيوبية على اريتريا (٢٩) وظلت ادارة اريتريا تنقلص تحتفظ السلطة تدريجيا الى النظام الاثيوبي حتى للربع عشر من نوفمبر ليعلن أمام الجمعية الوطنية (٣٠) « ان البيان الذي سألوه عليكم هو بمثابة آخر مسألة في القضية الاريتيرية وليس ثمة ملامنظيرون عمله سوى قبوله على علاقته ، لقد اعتبرنا الاتحاد باطلا والغبناه واصبحنا منذ الآن متحدين تماما مع وطننا الأم » ٠٠ ثم أعلن رئيس لاثيوبيا في اليوم التالي مباشرة بأن اريتريا أصبحت ولاية لاثيوبية ؛ مما ترتب عليه اندلاع الثورة الاريتيرية المسلحة التي ترفض هذا الاندماج وتطالب بالاستقلال (٣١) .

وعندما تم خلح الامبراطور « مايلاسلاسي » عن الحكم في اثيوبيا استبشر الاريتريون بالحكم الجديد ، لكن مضى للحكم الجديد في نفس الطريق للسابق بالنسبة لقضية اريتريا ، وزاد على ذلك هجمات متوالية لمسحق المقاومة في البلاد :

٠٠ هكذا ، يتضح من العرض السابق ان اريتريا تقف في جانب آخر غير الاتجاه الاثيوبي منذ للتاريخ القديم ٠٠ فاريتريا عبر تاريخها الطويل كانت بمثابة مركز لشعاع لسلامي في الجانب للشرقي من البحر الأحمر ، ولا تزال كذلك حتى الآن بثقافتها العربية وديانها الاسلامي ، وهو لتجاه يخالف تماما للوضع الذي تضع لاثيوبيا نفسها فيه منذ عهدا الأول ٠٠

٠٠ ولذا كانت فصائل المقاومة الاريتيرية قد انهكت قواها في صراعاتها

(٢٩) القرار التغييرالي وتغيير القرار التغييرالي ، دراسات اريتيرية (جبهة التحرير الاريتيرية ؛ قولت التحرير للشعبية ، الاعلام الخارجي : ١٩٨١) ص ٩٨ ٠٠

(٣٠) نفس المرجع السابق ، ص ٩٨ ٠٠

(٣١) السيد حراز ، مرجع سابق ، ص ٥٧ .

للدخالية منذ انطلاق شرارة الكفاح المسلح ؛ فانها قد بدأت خطوة تصحيحية كبرى منذ بداية العام الحالي (١٩٨٣ م) عندما وقعت في العاشر من يناير لهذا العام لاتفاقية وحيوية لتدمج بمقتضاها لجنة الثورة الثلاثة في جبهة واحدة تحمل وفجب الدفاع عن البلاد (٣٢) ٠٠

وتنص الاتفاقية التي تم توقيعها في مدينة « جدة » بالملكة العربية السعودية على دمج الفصائل الثلاثة في تنظيم واحد طبقا لبرنامج ولحد ودستور ولحد على ان يتم ذلك في فترة زمنية اقصاها ستة أشهر من تاريخ توقيع الاتفاقية ٠٠

وتكمن اهمية مثل هذا الاتحاد بالنسبة لاريتريا في التخلص من الصراعات بين جبهات المقاومة الاريترية والتي وصلت الى حد اتهام هذه الجبهات لبعضها بالعمالة والخيانة (٣٣) بدلا من التفرغ للعدو المشترك الذي يضم الأرض على على غير رغبة اهلها (٣٤) ٠

(٣٢) صحيفة للشرق الاوسط في ١١ و ٢٨ يناير ١٩٨٣ م ٠٠
(٣٣) للنشرة المركزية لجبهة التحرير الاريترية ، الثورة الاريترية ، السنة الثالثة ، للعدد الثالث ، ديسمبر ١٩٧٨ ، ص ١٥ ومابعدها ٠٠ وتذكر أن قوات التحرير الشعبية « التي يتوحدان عثمان صالح سبي تمثل التجمعات للرجعية المعادية للخط الديمقراطي » ٠ وقد تفرغت هذه المجلة في اعدادها المختلفة لمهاجمة الجبهات الاريترية الاخرى غير جبهة التحرير الاريترية ووصفتها بـ (العمالة) و (الخيانة والرجعية) و (ضرب صفوف للنوار) ٠

(٣٤) يذكر هـ نور مسئول للعلاقات الخارجية بجبهة تحرير لريتريا ان الجبهات المختلفة لاريتريا تتقازع بين الانتماءات الدولية والاستقطابات المختلفة ٠٠ وان الاتفاق الأخير الذي تم في جده لم يسفر - كسابته من اتفاقات - عن اللقاء حقيقي بين الفصائل المختلفة للمقاومة الاريترية ٠٠

الفصل العاشر

✽ الاعلام الاسلامى الطباعى فى انثيوبيا ::

المبحث الاول : الاعلام الإسلامى المعاصر
فى انثيوبيا

المبحث الثانى : الاعلام الإسلامى الطباعى فى
اريتريا

✻ البحث الأول :

الاعلام الاسلامى المعاصر فى اثيوبيا

عندما نصبت القوات المسلحة فى اثيوبيا للجنرال امان ميخائيل عندوم رئيسا للحكومة العسكرية الجديدة (المؤقتة) بعد سقوط « هايلاسلاسى » الأول (أسد قبيلة يهوذا القاهر ؛ منتخب لأرب ؛ ملك اللوك وامبراطور اثيوبيا) فى سبتمبر (ايلول) ١٩٧٤ م ، تغير للشعار الاثيوبي التقليدى – غير المكتوب – الذى يقول : « اثيوبيا للأمازيين » ، وهم قوم هايلاسلاسى من إقليم « شوا » بالدرجة الأولى ، فقد انحصرت السلطة زمنا طويلا فى هؤلاء منذ أيام منليك الثانى فى أواخر القرن التاسع عشر ، وخصصت لهم مناصب للدولة الحساسة وحكيمات الأقاليم ..

وأصبح الشعار الجديد هو : « اثيوبيا لولا » ، وتم وقف أعمال « مجلس التاج » و « محكمة العدل الامبراطورية العليا » و « المجلس الاستشارى العسكرى الخاص بالامبراطور » ، وهى المؤسسات الثلاث التى كان الامبراطور يمارس سلطاته المطلقة من خلالها (١) .. ووضح أن للدولة تمسير فى اتجاه آخر غير الاتجاه التقليدى ..

فالفاء « مجلس التاج » هو بمثابة عزل الامبراطور عن كل ماله سياسى بتسيير شؤون الدولة ، والفناء « محكمة العدل الامبراطورية العليا » منسأه ضرب للترك الاثيوبي الذى يقضى بأن يكون الامبراطور هو « القاضي الأعلى » ، الذى يصدر الكلمة النهائية وله التور للفصل فى حسم ما يتعلق بقضايا المصالح العام .. أما الفاء « المجلس الاستشارى » فقد استهدف

(١) ممتاز الماروف ، مرجع سابق ، ٤٥٧ ..

ابعد الامبراطور عن أى تدخل فى قضايا الجيش ٠٠ ويتحطيل هذه الأجهزة
للثلاثة عن العمل تم اللقوات للسلطة للسيطرة الكاملة على مقاليد الحكم .

وتغيرت أجهزة الدولة كلها ٠٠ وأصبح الاعلام يتحمل مسؤولية التعبير
عن الأوضاع الجديدة وصياغتها وتوصيلها الى الجماهير فى صور مقبولة

تعبير عن التغيير الذى حدث ٠٠

ولستقدمي الجنرال امان ميخائيل عندوم - الذى رأس للحكومة العسكرية -
سفراء الدول الاجنبية طالبا اليهم ابلاغ حكوماتهم بتغيير نظام الحكم فى
البلاد وشرح لهم الخطوط المرفوضة للسياسة الخارجية والداخلية التى ستسببر
عليها حكومة لتيوبيا الجديدة ، وحدد هذه الخطوط فيما يلى (٢) :

١ - اتباع سياسة عدم الانحياز فى العلاقات الخارجية ٠٠

٢ - الالتزام بميثاق الأمم المتحدة ومنظمة الوحدة الافريقية واحترام تعهدات
لتيوبيا للدولية على أساس للمساواة والاحترام للتبادل ٠٠

٣ - بذل كل الجهود للمكثنة لمساعدة للشعوب التى لاتزال تترج تحت نير
الاستعمار للحصول على الاستقلال .

٤ - المحافظة على علاقات وثيقة وودية مع جميع الدول الافريقية ٠٠

٠٠ وبالفنسية للسياسة للدولية ، تسم تشريع دستور جديد يعكس

الفلسفة الاجتماعية والاقتصادية التى تستهفنها الثورة ٠٠

وتم اعتقال « ماكسونين » رئيس الوزراء فى عهد « هايلاسلاسى »
ورسخت للحكومة العسكرية ميخائيل ليمرو Michael Imru * لوزرة الاعلام كما

(٢) نفس المرجع للسابق ، ص ٤٦٩ ٠٠

* ابن لراس ليمرو Ras Imru الذى سبق ان تعاون مع الضباط
الذين قادوا الانقلاب للفاشل سنة ١٩٦٠ وورسحوه لورئاسة الوزرة آنذاك
وقد تم اسناد رئاسة الوزرة لايه عتب اعتقال هايلاسلاسى ؛ وكان الجنرال
امان عندوم وقتئذ ذلك وزيرا للدفاع .

تم تقليص نفوذ الكنيسة عن طريق إجراء تعديل في الدستور يستهدف الفصل بين الدولة والكنيسة ، واستمرت التغييرات العنيفة في أجهزة الدولة لدرجة أن وزير الاعلام « ميخائيل ليمرو » - الذى جاء الى الحكم بترشيح من الجيش - لم يعد بمقتوره الاستمرار في تحمل اعباء المسئولية وسط هذه للرجات العنيفة والتغييرات التى يفاجأ بها هو ووزلرته كالى مواطن عادى فكان ان قدم استقالته عدة مرات ..

وحدثت تطورات أخرى في اثيوبيا ، غنى الرابع من فبراير ١٩٧٧ وقع لنقلاب جديد قاده العقيد « منجستو هيلي ماريام » الذى حكم البلاد منذ ذلك للتاريخ ، ولتقلت لاثيوبيا على يديه من دائرة النفوذ الغربى الى دائرة النفوذ الشرقى ..

وكان على الاعلام ايضا ان يجر عن هذا التحول باعتباره - في البلاد المختلفة - وسيلة من وسائل الدولة ولحد عوامل اتقار سياستها ..

وتقلصت قنوات الاتصال المتعددة في لاثيوبيا واصبحت تسير في اتجاه واحد ترسمه الحكومة العسكرية منذ قيام الثورة والاطاحة بهيلاسلاسى آخر اباطرة الحبشة ..

❖ الصحافة في لاثيوبيا حتى قيام ثورة عام ١٩٧٤ م :

تذكر المصادر الاعلامية الرسمية في لاثيوبيا (٣) : أن تطورا كبيرا قد حدث في وسائل الاتصال في البلاد منذ عام ١٩٥٨ ، وأن هذا للتطور قد شمل للصحافة لتتق بمصر الاتجازالت الثمانية في للصحافة ، وهذا للعام - ١٩٥٨ م - يعتبر علامة ونقطة تحول في الصحافة الاثيوبية ، غنى ذلك. للعام بدأت ثلاث صحف اسبوعية تصدر بشكل منتظم ، واستمر هذا للتطور حتى عام ١٩٦٠ ، لذ أصبح في لاثيوبيا خمس صحف يومية وأربع

صحف اسبوعية ، بالإضافة الى المطبوعات المتخصصة التي تصدر عن البنوك والشركات التجارية وبعض المدارس والهيئات الحكومية .

وكانت للصحف اليومية كالآتي :

- ١ _ Addis Zemen وتصدر باللغة الامهرية .
- ٢ _ The Voice of Ethiopia وتصدر باللغتين الامهرية والانجليزية .
- ٣ _ The Ethiopian Herald وتصدر باللغة الانجليزية .
- ٤ _ Il Quotidano Eritreo. وتصدر باللغة الايطالية
- ٥ _ Il Giornale del L'Eritrea. وتصدر باللغة الايطالية

وبجانب هذه الصحف اليومية ، كانت توجد للصحف الاسبوعية التالية :

- ١ _ L'Ethiopie d'aujourd'hui. وتصدر باللغتين : الامهرية والفرنسية .
- ٢ _ Sendek Alematchin وتصدر باللغتين : الامهرية والعربية
- ٣ _ Il Lunedì del Medio Oriente وتصدر باللغة الايطالية
- ٤ _ Domenica وتصدر باللغتين الامهرية والايطالية .

بالإضافة الى المطبوعات الاخرى الأقل اهمية من حيث التأثير والانتشار ، وتتنوع هذه المطبوعات بين صحف مهنية مثل الصحافة المتخصصة العسكرية التي تمثلها صحيفة Wotaderna Guisaw وصحيفة Wotaderna Alamaw وتصدران باللغة الامهرية وتوزعان على قادة للجيش والحرس الملكي ، والصحافة الحرسية والدوريات التي تصدرها الوزارات والبنوك والشركات السياحية وغيرها ، وظلت للمصنف وكافة المطبوعات الاخرى في اثيوبيا مخاطب جمهورها على أساس أن الثقافة الوطنية ثقافة مسيحية تشكلت عبر آلاف السنين حتى أصبحت الديانة الرسمية لأكثر من ٧٠٪ من السكان (٤) ،

وفي نفس الوقت قامت الحكومة بمصادرة المطبوعات اليريقرية ، بعد قيامها بقتفيذ قرار الامم المتحدة الخاص بالاتحاد الفيدرالي بين لريتريا ولثيوبيا ثم. ضمها نهائيا باعتبارها مقاطعة لثيوبية ، وسارت في طريق القضاء على للثقافة الإسلامية والعربية في لريتريا وفرض للغة الأمهرية على أهالي المقاطعة ٠٠

٠٠ وفي نفس الوقت لم تجد الصحافة اللثيوبية - في تلك الفترة - رولجا لدى الجمهور ، فقد كانت أداة في يد الامبراطور لتثبيت حكمه المستمد من سلطته الدينية الكنسية - باعتباره حامى للكنيسة - وباعتباره سليل الاسرة السلطانية ، بل كانت للصحافة تقابل بسخط لدى المثقفين لحديثها المستمر عن « عدل الامبراطور » وبث المثولات للتي تشيع انه « اذا غاب الملك غاب للعدل » و « الاسود الملكية » في الوقت الذي يموت فيه الأمالي بفعل المجاعات والاموز ٠٠

❖ الصحافة في لثيوبيا منذ عام ١٩٧٤ حتى عام ١٩٨٢ :

٠٠ تغير وضع الصحافة في لثيوبيا منذ الاطاحة بهايلاسلاسى في فبراير ١٩٧٤ ، لكن هذا الانقلاب لم يستمر غير ثلاث سنوات ، ففي الرابع من فبراير ١٩٧٧ وقع لانقلاب آخر قادة للقييد منجستو هيلامريام الذي حكم لثيوبيا منذ ذلك التاريخ ، وهو الذي انتقلت لثيوبيا على يديه من دائره النفوذ الغربى الى النفوذ للسوفييتى ٠

منذ خلع هايلاسلاسى وتسلم الحكومة العسكرية للسلطة في البلاد ، تم القضاء على نظام الحكم الاقطاعى في لثيوبيا والقضاء على سيطرة الكنيسة وتاميم لملاكها ضمن الاجراءات للتحقيقية للتي قامت بها السلطة الجديدة من تميم للارض للزراعية والمصارف ولشركات للتأمين وللمؤسسات الاجنبية وللارض المنية وللمساكن ٠٠ وصارت الحكومة العسكرية الجديدة

في إجراءاتها الإصلاحية وتم اعلان الاصلاح للزواحي « لتحرير ملايين الفلاحين
الفقراء من السبودية » (٥) •

وقد قوبلت هذه الاجراءات الثورية في البلاد برحلة تامة وتأييد شديد
من للشعب الذي عانى سنوت طويلة من الحرمان والمجاعة وسيطرة الكنيسة
والامبراطور ، واصبحت للصحافة (وهي تسير في طريق الثورة وابرار التغييرات
الجديدة) تنشر تجاوزت العهد الماضي وتلح على الناس بصور متعددة
انها يلاسلسى وهو يطعم السود الشهيرة اللحم بينما الناس يموتون جوعا
في عهده ••

وعندما وصل منجستو الى حكم البلاد سار - ايضا - في طريق الثورة
وقضى على النفوذ الأمريكى في البلاد لكنه استعان بالقويحة السوفينية
والكوبية في صراع لثيوبيا مع الجبهات الخارجية - وابرزها الصومال حول اقليم
الأوجادين - وفي الصراع الدلخلى للبلاد مع الحركات التحررية المتعددة
وابرزها حركة تحرير لريتريا وحركة شعب تيجرى من أجل حق
تقرير المصير ••

•• ولم تستطع الصحافة - في ظل الوضع الجديد - ان تحبر عن
كافة الاتجاهات في لثيوبيا ، ولكنها أصبحت لداة في يد هذا الوضع ، حتى
الاحصاءات الرسمية وغير الرسمية التي أجريت في البلاد كانت بصورة
أو باخرى تختم الخط للرئيسى للدولة ولنظامها • فعندما تنشر الصحف عن
اللغات في البلاد نجدها لاتعكس الواقع وتنسب وجهة نظرها الى « خبراء
لثيوبيين وأجانب » وتذكر ان لكثير اللغات الوطنية لانتشارا من حيث عدد
المتحدثين بها هي : (٦)

(٥) في ظل النظام العسكري : لثيوبيا الى أين •• وجهات نظر الاحزاب

الاثيوبية الماركسية ، اعداد ونشر جبهة التحرير الاربترية / قوات

التحرير للشعبية ، ١٩٧٩ ، ص ٤٢

(٦) صحيفة العلم ، لثيوبيا ١٤ يناير ١٩٧٧ م ••

— الأماهيرية	ويتحدث بها	A. ملايين نسمة
— الأوروبية	ويتحدث بها	A ملايين نسمة
— للتجريدية	ويتحدث بها	٤ ملايين نسمة

ثم تعدد اللغات الأخرى المنتشرة في إثيوبيا حسب الترتيب التالي.

لغة ولايتا / الصومالية / لغة سيدمو / لغة عدية / لغة كمباتا / لغة جدلو / لغة غفار وسامو ثم اللغات للجوارجية السامية ، ولغات للتجريدية التي يتحدث بها الإماي في شمال إريتريا ، ولغة كفا وغيرها من اللغات الوطنية المنتشرة في إثيوبيا حتى لغة سكان بحيرة تشمو (لغة جانجولي) البالغ عددهم ٥٠ ألف نسمة ، وفي نفس الوقت تجاوزت هذه الإحصاءات للنسبة إلى « الخبراء الأثيوبيين والأجانب » مدى انتشار اللغة العربية في مناطق كثيرة في البلاد خاصة في إريتريا حيث الأغلبية من المسلمين . . .

لقد أصبحت الصحافة في إثيوبيا بعد انقلاب الرابع من فبراير ١٩٧٧ م وحتى الآن عبارة عن منشورات حكومية ، رغم اختلاف لغات بعض هذه الصحف عن الصحف الأخرى ، فهي تصير في اتجاه واحد ولا تعبر عن قاعدة جماهيرية عريضة . . .

فمقتد الإطاحة بهايلاسلاسي تضاعفت القنوات الاتصالية الأخرى غير الرسمية - في البلاد واقتصرت الصحافة على المطبوعات التالية : (٧)

— Addis Zemen وهي صحيفة يومية تصدر باللغة الأماهيرية . . .

— The Ethiopian Herald وهي صحيفة يومية تصدر باللغة

الانجليزية ما عدا يوم الاثنين فتتوقف عن الصدور . . .

(٧) الحقائق الاساسية حول إثيوبيا ، مصدر سابق ، ص ٢٤ . . .

— صحيفة «يزارتو» الأسبوعية وتصدر أسبوعياً .

— صحيفة «العلم» الأسبوعية ، وتطبع باللغة العربية .

بالإضافة إلى المطبوعات الأخرى باللغات المختلفة : العربية والإنجليزية والأمهرية والتي تصدر سرا في إثيوبيا عن حركات سرية مثل «ثورة» صوت الجماهير للشعبية» التي تصدر عن «التنظيم الماركسي اللينيني» المسمى بـ (الحركة الاشتراكية لعموم إثيوبيا — مايسوف) ، ومثل المطبوعات التي تصدرها حركات التحرير المختلفة والمنشقة على النظام الإثيوبي ، ومنها للجلات الصادرة عن حركات تحرير أريتريا بغصائلها الثلاثة ، والتي تصدر خارج إثيوبيا باللغات العربية والإنجليزية والإيطالية والألمانية .

لقد تحولت الحياة في إثيوبيا تماما لتتكيف مع النظام الجديد ، وأصبحت كافة مظاهر الحياة في البلاد صورة مطابقة لهيئته للتغيرات . ولذا كانت إثيوبيا لم تقم بها أية أحزاب شيوعية في صورة رسمية حتى الآن ؛ إلا أن الحركات والتنظيمات الشيوعية السرية في البلاد متعددة وناجحة في استقطاب الجماهير إلى صفوفها مثل «الحركة الاشتراكية لعموم إثيوبيا — مايسوف» التي تختلف مع النظام للالتزم وتعمل ضده ، ورغم عدم الاعتراف الرسمي بهذه الحركات والتنظيمات السرية إلا أنها معروفة وواضحة تماما وضوح للصور لثلاث الكبيرة الملقة في ميدان للثورة — ميدان ليمس إبابا الرئيسي — للينين والماركس وانجلز ، والتي توضح لتجاه للحكومة الإثيوبية .

اتجاهات الصحافة في إثيوبيا في العهد الحاضر :

لما كانت هذه الدراسة عن «الإعلام الإسلامي للطبائعي في البلاد غير الإسلامية» تتخذ من إثيوبيا حالة تطبيقية ، كان لابد من قياس لتجاهات الصحافة في هذه الدولة لبيان الاتجاهات الغالبة على الإعلام بها ، وللتقاضي التي تدعو لها وجوه هذه الصحافة والأساليب الاتباعية التي تستخدمها لتحقيق أهدافها . . .

ولكن نظرا لحالات الحروب والصراعات المستمرة - الداخلية والخارجية - في اثيوبيا ، بجانب القيود التي تفرضها البلاد على ممارسة الدعوة الدينية أو البحث في شؤونها (بالإضافة الى عدم موافقة العلاقات الثقافية بجامعة الأزهر على التصريح لي بالسفر الى اثيوبيا - على العلاقات الخاصة - في مهمة علمية لجمع مادة البحث) فقد اقتصرت الدراسة بالتطبيق على مسحيتين اثيوبيتين احدهما تصدر بالانجليزية The Ethiopian Herald التي تصدر منذ عام ١٩٤٣ ويرأس تحريرها كفلوم أجسوي Kiflom Adgoy وللتابعة لوزارة الاعلام والارشاد الوطني في البلاد ، وتصدر في ٦ صفحات ، والثانية صحيفة اسبوعية تصدر باللغة العربية ، وهي « العلم » ويرأس تحريرها طاسم لحد ، وتصدر عن وزارة الاعلام والارشاد الوطني في اثيوبيا ايضا ، وهي صحيفة نصفية Tabloid تصدر في ٨ صفحات *

* الفرض من الدراسة التطبيقية :

- ١ - التعرف على اتجاهات الصحافة الاثيوبية .
- ٢ - التعرف على الموضوعات التي تمت معالجتها والتي تم التركيز عليها في الصحافة .

(*) رغم موافقة قسم للصحافة بكلية اللغة العربية بجامعة الأزهر وموافقة الكلية على القيام بهذه المهمة العلمية ، الا ان العلاقات الثقافية بالجامعة ذكرت ان للجامعة لاتوجد باحثين ولم يسبق لها ليفاد اى باحث لثقل هذا للفرض .

ويذكر الامام الاكبر شيخ الأزهر في حديث له بصحيفة (السياسة) الكويتية في ٢٢ يناير ١٩٨٢ : ان اى زهرى لايمستطيع ان يدخل الحبشة ويمارس دعوته لتبشير المسلمين .

٣ - للتعرف على مدى مطابقة هذه الموضوعات مع اتجاه الحكم في البلاد
ومدى ارتباطها بمصالح المجتمع وغالبية الجماهير ..

٤ - معرفة اتجاه الحكومة تجاه الدين من خلال معالجة الصحافة للتضايا
الدينية ..

٥ - للتعرف على الوسائل الطبقية للتخصمة في الدعوة للدين الاسلامي
في انحاء البلاد ، ومدى نجاحها او فشلها في اداء دورها ..

.. وقد تم اختيار عام ١٩٨٢ لتطيل محتوى (مضمون) أعداد
الصحيفتين الصابرة في هذا العام لتوضيح القضايا السابقة .. ويتفق
اختيار هذا العام (١٩٨٢) مع اهداف الدراسة التي تحاول الكشف عن
كيفية ممارسة الاعلام الاسلامي الطباعي في اثيوبيا بعد سنوات من الاطاحة
يحكم هابلاسلاسي واستقرار النظام الجديد والحكم في البلاد .

وتم اختيار الاعداد التي تصدر في يوم الجمعة الاول من كل شهر على
مدار العام المذكور من الصحيفتين اللتين تم اختيارهما للدراسة كهيئة لاجراء
الدراسة عليها ..

وبلغ عدد الاعداد الصابرة من اللينة ١٢ عددا من كل من الصحيفتين
موضع للدراسة .

.. وقد صغرت هذه الاعداد بالترتيب التالي :

١ - اول يناير ١٩٨٢ م .

٢ - الخامس من فبراير

٣ - الخامس من مارس

٤ - الثاني من ابريل .

٥ - السابع من مايو .

- ٦ - الرابع من يونيو .
- ٧ - الثاني من يوليو .
- ٨ - السادس من أغسطس .
- ٩ - الثالث من سبتمبر .
- ١٠ - أول أكتوبر .
- ١١ - الخامس من نوفمبر .
- ١٢ - الثالث من ديسمبر ١٩٨٢ م .

وتم اختيار وحدة الموضوع Item كوحدة قياس نظراً لوضوح الأتمتار التي تتضمنها صفحات الصحيفتين موضوع التخطيل وسيرها في اتجاه واحد - هو الاتجاه للرسمي للبلاد - والتعبير عنه اصدق تعبير ، بحيث لا يحتاج الأمر الى استخدام وحدات قياس أقل مثل وحدة الكلمة أو وحدة الفكرة للسائدة أو غير ذلك من وحدات للقياس .

• نتائج التخطيل :

وضع التماثل شبه التام بين الصحيفتين : The Ethiopian Herald و « العلم » في الاهتمامات والقضايا والمناقشات التي أثيرت في نفس الفترة وساعد على وجود هذا للتماثل لاختيار أعداد العينة موضوع الدراسة للصحيفتين في أيام ولحة .

وقد اظهرت نتائج التخطيل الحقائق التالية :

- ١ - احتلت القضايا السياسية المقام الاول في اهتمام الصحافة الاثيوبية خاصة للقضايا الدلخية الخاصة بوضع النظام الحاكم والمؤسسات الجماهيرية والتنظيمات السياسية الشعبية والاجراءات الاستثنائية

• تم الاكتفاء بتسجيل النتائج فقط هنا دون تفصيلات لجراءات تحليل محتوى الصحيفتين موضوع الدراسة .

وقد جاء ترتيب هذه للقضايا من حيث أهمية وتكرار التداول على النحو
النسالي :

- لتنظيمات السياسية للشعبية في لثيوبيا ٠٠
- لتنظيمات للنقابية وللهنية .
- الاشتراكية ٠٠
- لحكام السيطرة على كافة الأقاليم ومحاربة دعاوى التحرر ٠٠
- تطهير المجتمع الاثيوبي وحماية الممتلكات العامة ٠٠
- القوة والمثل في الأنظمة الاشتراكية الأخرى والأهمية البروليتارية .

- ٢ - تمثل الاهتمام بالقضايا الاقتصادية في التركيز على :
- جعل الملكية العامة هي الأساس في الدولة للقضاء على شبح الفقر .
 - توزيع المواد الأساسية توزيعا عادلا على الجمهور ٠٠
 - نضج النظام « القطاعي » و « للبورجوازي البائد » الذي سيطر على البلاد لفترة طويلة .

- ٣ - للقضايا الدينية لم تنل أى اهتمام في للصنعتين في فترة الدراسة
- ووضع التحول لتنام عن مقولة أن « لثيوبيا دولة مسيحية » فمنذ ثورة
الاطاحة بها يلاسلامى ألغت الدولة للجمعية لأذاعة « صوت الانجيل »
التي كانت تذيع من أديس أبابا بلغات متعددة كما أنهت أية سيطرة
للكنيسة أو أية مخصصات لها ، وضمت ذلك كله لى الملكية العامة
للدولة ، وظهر اثر ذلك كله في الاعلام الذى لتجه - كما حدثت الحكومة -
الى « الأهمية للبروليتارية » في ظل نظام الحزب الواحد « حزب الشعب
للعامل » الطليعى ٠٠

- ٠٠ وتعتبر الصحافة الاثيوبية - مثل وسائل الاعلام الأخرى في البلاد -
نشرت رسمية صادرة عن « وزارة الاعلام والارشاد الوطنى » في لثيوبيا
فهي تسير في لتجاه واحد ولاتعبر عن لتجاهات متعددة ٠٠ بل هي في حقيقتنا

تنشرت رسمياً ذلك مضمون واحد في لغات متعددة .. ولهذا نجد ان القوى الاسلامية في اثيوبيا - خاصة في اريتريا التي تبلغ نصف العدد الكلي للسكان - غير ممثلة في الصحافة الرسمية للبلاد ، ولها نشاطها الخاص المتمثل في اقام الأول في الكتائب والزوايا التي تقوم بتحفيظ القرآن الكريم لأبناء المسلمين ، ثم في المنشورات التي تصدرها الجمعيات والاحزاب الاسلامية غير العنكية في البلاد والتي تمارس نشاطها منذ الاحتلال الايطالي لاثيوبيا هذه القوى الاسلامية وجدت تعنتاً كبيراً من الكنيسة بعد استقلال البلاد - باعتبار اثيوبيا قلعة المسيحية في افريقيا - ثم وجدت تحولاً كبيراً من جهة الحكومة الجديدة الى الاتجاه الشيوعي ومحاربة الأديان كرد فعل لما قامت به البلاد من سيطرة للكنيسة وسلطات الامبراطور المطلقة المستخدمة من الذين باعتباره « سليل الاسرة الصليمانية » و « منتخب الرب » ..

.. وإذا كانت الصحافة قد تجاملت الدين كلية على صفحاتها واكتفت بالسير في طريق « الأمية البروليتارية » وبناء « الحزب الطائفي » كما تقول لافتات تلك الصحف * فإن اتجاه الدولة لمحاربة الأديان قد ظهر في الوثائق السرية (٨) وفي حالات الاضطهاد التي تمارسها الحكومة ضد مختلف الأديان وضد رجال الدين من مسلمين وغير مسلمين ، وقد ظهر هذا الاضطهاد في

(*) لافتة صحيفة (العلم) تحمل شعارات ثابتة بجانب اسم الصحيفة

هي :

- « سنبنى الحزب الطائفي بنضالنا » في رأس الصفحة يمين .
- « عاشت الأمية البروليتارية » في رأس الصفحة شمال ..
- « اثيوبيا أولا » وقد ثبت هذا الشعار أسفل اللافتة ..

وكذلك صحيفة The Ethiopian Herald تحمل نفس الشعارات

مثل :

Long Live Proletarian Internationalism.
The Vanguard Party Shall Be Established.

(٨) انظر : صحيفة الشرق الاوسط : ١٩ يناير ١٩٨١ ، « وثيقة سرية »

حالات للهروب للكثيرة لرجال الدين (٩) وطلبات اللجوء الى دول اجنبية فرارا من الاضطهاد الديني في لثيوبيا ، وكذلك موقف الحكومة العسكرية المتخذ ضد المسلمين في اريتريا ، وللقوف ضد رغبة المظلمة في الاستقلال والانضمام الى جامعة الدول العربية اسوة بجيبوتي والصومال ..

= خطيرة من لثيوبيا : حرب للشوعية ضد الاسلام والاديان السماوية : استخدام مختلف الوسائل اللا اخلاقية ضد المسلمين والمسيحيين بعد استشارة موسكو .. وقد نشرت الصحيفة صورة زنكوغرافية للوثيقة السرية الصادرة « من الحكومة العسكرية للوقت لاثيوبيا الاشتراكية - وزارة الاستعلامات والارشاد » وتتضمن الخطوات المطلوب اتخاذها لمحاربة الدين واشاعة الاحاد .. وبرز ماجاء في الوثيقة هو « ان للتنفيذ سيتم بالتشاور مع الاتحاد السوفيتي الذي يهيمن على مقدرات لثيوبيا بعوجب مايسمى بمساعدة المصدقة والتعاون » ولتي اسفرت عن تحويل البلاد الى قاعدة اساسية للسوفييات في منطقة القرن الافريقي .. وتتضمن الخطة الهده بضرب المسيحيين واغلاق دور العبادة ثم الاتجاه لضرب المسلمين ، وهي تدعو في هذا المجال الى بتر بذور الخلاف بين المسلمين والمسيحيين في لثيوبيا باثارة التعرلات والفتن حتى تسود الحكومة الشيوعية وتضرب الطرفين في آن واحد .

وقد اثار نشر هذه الوثيقة ضجة كبيرة في العالم ، وقامت لثيوبيا بتكذيب الوثيقة ووصفتها بأنها مزورة .. ويذكر طه نور مسئول الاعلام للخارجى بجهة تحرير اريتريا - قول التحزير الضمنية (في حديث شخصي معه) ان الوثيقة تتم للحصول عليها من بعض العسكريين الاثيوبيين الهاربين من البلاد ..

(٩) صحيفة للجمهورية ، ٢٨ فبراير ١٩٨٢ ، وتذكر ان : « اناماتشياس كبير اساقفة الكنيسة الارثوذكسية قد طالب للجوء الى الولايات المتحدة بسبب لندام الحرية الدينية في بلاده » وان : « الملاحقة الدينية للمنظمة تدبر نسيج المجتمع الاثيوبي » .. ولنظر مجلة « المصور » ، العدد ٢٩٨٨ ، ربيع الاول ١٤٠٢ هـ / ٥ يناير ١٩٨٢ ، وتذكر ان الحكومة الاثيوبية للقت القبض على قيادة الكنيسة للبروتستانتية ، كما اغلقت ٢٠٠ كنيسة دون أي لخطار رسمي وشغلت هذه الكنائس بعدد من الادارات والمصالح الحكومية كما اعتقلت ١٧٥ من رجال الكنيسة ..

❖ البحث الثاني :

الاعلام الاسلامى للطباعى فى اريتريا :

تعتبر اريتريا مفطرة لها سماتها الخاصة - الجغرافية والسياسية والاقتصادية والتاريخية والاعلامية أيضا - فقد كانت عبر تاريخها أقرب الى الحياة العربية منها الى الطابع الاثيوبي ، ورغم قيام اثيوبيا بضم الكيان الاريترى اليها بعد هزيمة ايطاليا فى الحرب العالمية الثانية عام ١٩٤٤ م. واحتلال قوتل للطفاء لها بعد ذلك وحالة لادرتها الى بريطانيا ، ثم صدور للقرار رقم (٣٩٠ - ١ - ٥) من الأمم المتحدة فى الثانى من ديسمبر (عام ١٩٥٠) لاذى يدعو الى قيام الاتحاد الفيدرالى بين اريتريا واثيوبيا رغم ذلك كله ، الا ان اريتريا يمكن للنظر اليها على انها منطقة لها كيانها الخاص وثقافتها الخاصة وطابعها المستقل واعلامها المختلف عن الاعلام الاثيوبي ..

فهذا الكيان لم يخلل الى مجرد جزء او مقاطعة فى الامبراطورية الاثيوبية ، بل ان محاولات النمج المستمرة التى تقوم بها لثيوبيا لم تنل من اريتريا ، وزللت من صلابة جبهاتها للتعدة التى نشطت اخيرا رغم حلات الابهامة والتشريد والمجاعة التى تفرضها القوتل الاثيوبية على اريتريا والتى تمثلت فى النهف للسكرى والحصار الاقتصادى للمنطقة لترغصها على الاذعان لقرار الضم ..

والاعلام الاريترى - خاصة الاعلام للطباعى - يعتبر وثائق تاريخية ناطقة بما لهذه المنطقة الهامة من تاريخ وعلاقات مستقلة عن لثيوبيا .. ويمكن تقسيم الاعلام للطباعى فى اريتريا الى قسمين :

● **القسم الأول : الاعلام الطباعي للحديث :** ويبدأ منذ دخول القسوس
الاطيالية الى لريتريا عام ١٨٩٠ م وحتى بداية التوغل الاثيوبي وتنفيذ
مخطط إلغاء الكيان الاريترى ، وبالتالي إغلاق لأصحاف في لريتريا تباعا .

● **القسم الثانى : الاعلام للمصادر عن حركات تحرير لريتريا :**
وهو الاعلام للطباعى الصادر عن الجهات التحريرية المختلفة لريتريا
ويصدر خارج البلاد .

٠٠ والاعلام الطباعي الاريترى يقسمه له دوره في تاريخ لريتريا الحديث
نحكما ان الصحافة الاسلامية قامت بدورها قبل ضم البلاد الى اثيوبيا وعبرت
عن وجهة نظرهما في رفض الاندماج ؛ فهذه للصحافة في الوقت للحاضر تأخذ
صالح للنشرف للمسجعية والخطب المكتوبة ، رغم محاربة الحكومية الاثيوبية
لهذا الاتجاه ٠٠ ويمكن توضيح ذلك ٠٠ فيما يلى :

● **القسم الأول : الاعلام الطباعي للحديث في لريتريا :**
٠٠ عندما انتهى الحكم المصرى لهذه المنطقة في عام ١٨٨٥ م ، وبعد
از قامت الدول الكبرى باتقسام هذه الاملاك التى كانت تحت نفوذ الحكومة
المصرية ، اصدر ملك إيطاليا « لومبرتو الاول » في اول يناير عام ١٨٩٠ م
مرسومه الملكى (١) رقم ٦٥٩٢ بتحويل الممتلكات الايطالية في حوض البحر
الأحمر الى مستعمرة أطلق عليها اسم (مستعمرة لريتريا) ، ومنذ ذلك
للتاريخ سميت إيطاليا الى استخدام كافة الوسائل الحديثة - ومنها الطباعة -
للتأكيد وجودها في لريتريا وصبغها بالصبغة الايطالية ٠٠

٠ وقد أصدرت إيطاليا في تلك المنطقة منذ أن حلت نشرة رسمية يومية
باللغات : الايطالية الإنجليزية والعربية (٢) ، وظلت هذه للنشرة تصدر

(١) الكافاليري دانتة لوندريتسى ، مرجع سابق ، ص ٨ ٠٠

(٢) وثائق عن لريتريا ، مرجع سابق ، ص ٣٤ ٠٠

حتى عام ١٩٤١ م ٠٠ كما كان يصدر - بجانب النشرة - ملخص للأحداث
 للجارية ، وفي عام ١٩٢٨ م دخلت البلاد مرحلة جديدة من مراحل الطباعة
 ففي ذلك العام بدأت تصدر في إريتريا صحيفة تعرف باسم
 (كوتديانو إريتريو) *Cuotidiano Eritreo* أي اليومية الإريتريّة (٣)،
 تتضمن صفحتين باللغة الإيطالية وواحدة بالعربية وواحدة بالتجريدية ،
 إلا أنها توقفت منذ عام ١٩٣٥ عن نشر الأنباء بالعربية والتجريدية مكتفية
 بالإيطالية ، ولتخفت اسما جديدا هو « إريتريا » *Eritria* ثم عادت وغيّرت
 اسمها في السادس من مايو (آيار) عام ١٩٣٦ - بعد استيلاء إيطاليا على
 انديس إلبا - ليصبح الاسم الجديد لها هو *Corrierod el Impero*
 وأصبحت منذ ذلك التاريخ للصحيفة للرسمية للناطقية باسم الاتحاد الفيدرالي
 الإريتري للحزب الفاشيستي ، وتذكر المصادر (٤) أنها كانت تطبع منذ عام
 ١٩٤٠ بمعدل ثلاثين ألف نسخة .

وقد لعبت الصحافة في هذه الفترة دورا محازا كل الانحياز للإدارة
 الإيطالية ، فقد كانت أدلوتها - بالإضافة إلى ما تعالجه من موضوعات -
 تعكس سياسة ومصالح الحزب الفاشيستي (٥) ، إذ يهتت بجانبها الصحف
 الأخرى وأصبحت غير مؤثرة - في تلك الفترة - وهذه للصف م : (٦)

للغة التي تصدر بها	تاريخ صعودها	للصحيفة
العربية	١٩٣٤ / ١٩٣٥ م	بريد الامبراطورية
العربية	١٩٣٤ / ١٩٣٥ م	الجريدة العسكرية سانفويا
العربية	١٩٣٦ / ١٩٣٥ م	الجريدة الايتريّة الأسبوعية

- (٣) موجز تاريخ إريتريا الحديث ، مرجع سابق ، ص ٣٦ .
 (٤) وثائق عن إريتريا ، مرجع سابق ، ص ٣٤ .
 (٥) نفس المصدر السابق ، ص ٣٦ .
 (٦) موجز تاريخ إريتريا الحديث ، مرجع سابق ، ص ٣٦ .

وقد كان توزيع هذه للصحف اقل بكثير من توزيع الصحيفة الرسمية
Corrierod Ell Impero التي كانت تعتمد في انتشارها على الجالية
الاطالية التي وصل تعدادها في تلك الفترة الى ٢٦٦٦ شخصا من مجموع
الأوربيين الذين ارتفع عددهم في البلاد بعد الاحتلال الايطالي الى ٦٠٠٠٠
شخص عام ١٩٤١م ٠٠ (٧) .

● الصحافة في لريتريا في ظل الادارة البريطانية :

بطول عام ١٩٤١م وهزيمة إيطاليا في الحرب العالمية الثانية ، احتلت
قوات الحلفاء لريتريا وحالت ادارتها الى بريطانيا ، وبهذا الانتقال والتغير
في السلطة تبدل - ايضاً - وضع الصحف التي تصدر في لريتريا الى ست
عشرة صحيفة (٨) : صحيفتان يوميتان ، وعشر اسبوعية ، ولوحة نصف
شهرية وثلاث صحف شهرية وكانت اربع صحف منها تصدر عن قسم
الاستعلامات البريطاني : لوحة منها بالانجليزية والثانية بالتجريدية والرابعة
بالعربية ٠٠ وهذه للصحف وان كانت تؤيد بريطانيا الا انها لا تبدى اى
راى محدد بشأن مستقبل لريتريا ٠٠

وكانت تسع صحف اخرى من جلة الصحف التي تصدر في لريتريا في
تلك الفترة عبارة عن نشرات ليطالية : سبع منها تؤيد الوصاية الايطالية ،
بينما لا تتخذ الاثنان الباقيتان اى موقف محدد بهذا الخصوص .

والنشرات الثلاث الأخيرة كانت تصدر باللغتين : العربية والتجريدية ،
كانت النشرة الاولى - للصادرة باللغة العربية - تؤيد الوحدة مع لثيوبيا ،
والثانية تدعو الى الاستقلال التام وترى انه في حالة تعذر تحقيق ذلك على
الفور يمكن فرض وصاية الأمم المتحدة على البلاد لسر سنوات على ان تكون
الادارة خلالها لبريطانيا ، اما للنشرة الثالثة فهي تؤيد الوصاية الايطالية ٠٠
وهذه النشرات الثلاث الأخيرة أسست على التوالي في الخامس من مايو ،

(٧) وثائق عن لريتريا ، مرجع سابق ، ص ٢٥ ٠٠

(٨) نفس المرجع السابق ، ص ٣٤ ٠٠

والخامس والعشرين من فبراير ، والساحس عشر من نوفمبر ١٩٩٧م ..
بالإضافة الى الأخرى الحزبية والثنافقية والدينية والتجارية غير الرسمية ..
ويمكن تقسيم الصحافة الإريترية في ظل الإدارة البريطانية على النحو
التالى :

(١) الصحف التى تصدر يوميا (٩)

أهم قسم الاستعلامات للإريتاني بالاعلام للطباعى ؛ على أساس أن
للصحافة تخاطب للثبة المتعلمة من أهل البلاد ؛ فأصدر صحيفتين يوميتين
ولثنتين أسبوعيتين .. وهذه للصحف هى :

L'Eritrea Daily Bulletin وهى صحيفة اخبارية يومية ، تتضمن
هوجزا لأهم الأنباء المانية لخدمة للجالية الانجليزية في البلاد .. وكانت هذه
الصحيفة توزع على نطاق ضيق ، إذ كانت تطبع ثلاثمائة نسخة فقط ..
Le Quotidiano Eritreo وهى يومية تصدر باللغة الإيطالية وتتضمن
أخبارا عالمية ومحلية ، ويبلغ جملة الطبع منها في العدد للولد ثمانمائة
نسخة ..

* *Arabic Weekly New* الجريدة العربية الأسبوعية وهى عبارة
عن نشرة أسبوعية باللغة العربية ، ويطلع منها سبعمائة نسخة ، وتهتم
بالأخبار المحلية والمالية ..

* *L'Eritrean Weekly News* وهى نشرة أسبوعية كانت
تصدر بالترينية وتطلع ٢٠٠٠ نسخة ، وتهتم بالأخبار المالية والمحلية ،
ولكن هذه للصحيفة ، وإن كانت تصدر تحت إشراف قسم الاستعلامات
للإريتاني للشرق الأوسط ؛ أصبحت تصدر بالعربية أيضا ، وقام للتجار

(٩) نفس المرجع السابق ، ص ٣٥ ..

العرب في البلاد بعبء تمويلها ، إذ كانوا يخطون المعجز في مصروفاتها ، فقد ادعى قسم الاستعلامات البريطاني - وقتها - أنه لولا هذا الترتيب المالي لما أمكن لهذه النشرة الاستمرارية في الصدور ، لأن قسم الاستعلامات ليس على استعداد لتحمل خصائص مادية تفرضها منافسة جريدة إسلامية ، حتى لو كانت هذه الخصائص طغيفة ...

.. وقد كانت السياسة المتبعة في إدارة تحرير الصحف الثلاث الأولى - كما رسمها قسم الاستعلامات البريطاني - تتلخص في الآتي :

أولاً : نشر الأنباء المالية والمحلية .

ثانياً : تنمية اتجاهات السكان وميولهم تجاه بريطانيا بصورة عامة .
ثالثاً : نشر كل ما من شأنه المساعدة على حفظ للنظام العام في الإقليم ، وتشجيع أكبر قدر ممكن من التعاون بين السكان المحليين والإدارة العسكرية البريطانية . وكذلك المساعدة على إزالة جميع التأثيرات والأماكن المترسبة لدى المجموعة الإريتيرية والتي تنفّض ضد الوجود البريطاني في البلاد ..

ووضع هذه السياسة ذات الاتجاه الولد الذي يجمع الوجود البريطاني في إريتريا ، إلا أن قسم الاستعلامات البريطاني كان يذكر - في تلك الفترة - أن اعمدة للصحف مفتوحة أمام جميع الآراء السياسية دون أي تحيز ..

والدليل على عدم صحة هذا الزعم الأخير - خرية الصحافة - هو قيام اللجان للعرب وبعض المسلمين بتغطية نفقات للنشرة الأسبوعية *L'Éritreu Weekly News* بعد أن أصبحت تصدر بالعربية ، وبعد أن عرّف قسم الاستعلامات عن تمويلها بعض صغورها باللغة العربية بجانب الانجليزية .. فقد اعتبر قسم الاستعلامات أن اتجاه النشرة الجديد يعتبر تحدياً للسياسة البريطانية التي تحاول تغيير الاتجاهات كلية جهة الاحتلال وتحويله عن كل ما يذكر للناس بالعرب أو باللغة العربية أو بالاسلام ..

(ب) الصحافة الموالية لـ إيطاليا : (١٠)

وفي نفس فترة الادارة البريطانية لريتريا - بعد هزيمة إيطاليا في الحرب العالمية الثانية - كانت تصدر في البلاد تسع صحف بالـإيطالية ؛ على النحو التالي :

خمس صحف أسبوعية تعود ملكيتها للأفراد ، وصحيفة نصف شهرية . وثلاث صحف شهرية ٠٠ تتركس أربع منها صفحاتها للتعبير عن آراء سياسية تدور حول الدعوة إلى وصاية إيطالية على لريتريا ، أما الصحيفة الخامسة الأسبوعية فهي تنشر بعض الأتياء العالمية والمحلية والأخبار الرياضية والاجتماعية المحلية ومقالات عامة دون اتخاذ أي موقف محدد أو التعبير عن رأي معين بشأن لريتريا ومستقبلها ٠٠

وكان من بين هذه الصحف الأسبوعية الخمس : ولحده ذات اتجاه وطني مضى ، هي صحيفة : Eritrea, Nuva ولثنتان يمينيتان Erontolo, Lanodi ولثنتان يساريتان : LAVORO, CARROCCIO

(ج) المطبوعات الـريتيرية الأخرى :

وتمثل هذه المطبوعات للصحافة الحزبية والصحف الدينية والثقافية والتجارية التي كانت تصدر في البلاد في نفس فترة الادارة البريطانية ، وأهمها ثلاث صحف تصدر بلغات لريتريا المختلفة ٠٠ وهذه للصحف وهي :

❖ صوت الرابطة الإسلامية :

وهي صحيفة أسبوعية كانت تصدر عن « حزب الرابطة الإسلامية » وتطبع بلغة العربية ، وقد أسست في الخامس والعشرين من فبراير ١٩٤٧ / ١٣٦٦ م إذ تأسس هذا الحزب في الثالث من ديسمبر ١٩٤٦ ولم يرخص له بالعمل

(١٠) نفس المرجع السابق ، ص ٣٥ ٠٠

١٠- الا في الثامن من فبراير ١٩٤٧ وتم خطه رسميا عام ١٩٥٣ ، وكانت وجهه هذه الصحيفة تتخلص في :

- وحدة لريتريا ٠٠
- استقلال اريتريا التدريجي تحت اشراف الأمم المتحدة ٠٠
- إعادة مقاطعة تجراى وبعض الأراضي للسودانية الى اريتريا ٠٠
- معارضة قطعية لوحدة لريتريا ولثيوبيا ٠٠

✻ الجريمة الاثيوبية :

وقد انستت في الخامس من مايو (ايار) ١٩٤٧ / ١٣٦٦ هـ ، وتصدر عن « حزب الاتحاد الوطني لوحدة لريتريا ولثيوبيا » ، والذي يسمى بـ (الحزب الوحوى) الذى تأسس في اول ابريل (نيسان) ١٩٤١ م من بعض المسلمين والمسيحيين في لريتريا بالاضافة الى ١٩٥٠٠٠ من الاريتريين الذين يعيشون في لثيوبيا ٠٠ وكانت هذه الصحيفة تصدر اسبوعيا باللغتين العربية وللتجريدية وتعتبر عن وجهة نظر الحزب المتمثلة في :

- الوحدة لكامل اريتريا مع لثيوبيا دون قيد او شرط ودون أية تجزئة او تقطيع لأوصال الاقليم .
- معارضة عودة للحكم الايطالى معارضة مطلقة ورفض لية وصاية اجنبية .
- موقف غير ثابت ومتردد بشأن تحرير الأتقان ٠٠٠

✻ نور اريتريا :

وتصدر باللغتين : العربية وللتجريدية ، وقد تأسست في لاصاس عشر من نوفمبر (تشرين الثاني) ١٩٤٧ م ، ويصنرها « حزب اريتريا الجديدة » . الموالى لايطاليا ، وهو الحزب الذى تأسس في التاسع والعشرين من سبتمبر (ايلول) ١٩٤٧ ، وتحمل للصحيفة وجهة نظر للحزب وبرنامجها الذى يتخلص في :

- وحدة لريتريا ٠٠

- ١٠ - وصاية إيطالية تمهد السبيل إلى الاستقلال في اقصر فترة ممكنة .
- ١١ - المساواة في الحقوق بين السكان الأصليين وبين الأوروبيين .

وقد لعبت الصحافة الأريتيرية دورا منحازا كل الانحياز لتيارات مختلفة ومتعددة في مراحلها المختلفة ، ففي زمن الادارة الإيطالية وضعت مصالح إيطاليا على صفحات متعددة من هذه الصحف ، خاصة مصالح الحزب الفاشستي ، اما في زمن الادارة البريطانية فقد تبديل كالتالي :

الكمية والكمية ، وقد كانت ملامح فترة الادارة البريطانية كالتالي :

- ١ - فرضت الادارة العسكرية البريطانية بعض القيود على أعمال الصحافة ونشاطاتها .

- ٢ - كان القسم الأكبر من هذه الصحف يصدر باللغات الأوربية ، الأمر الذي لا يتفق مع نسبة السكان الأوربيين إلى عدد السكان الأريتيريين مما يؤكد أن هذه الصحف كانت تخاطب ثقات خاصة ذات مصالح خاصة .

- ٣ - لم يكن بإمكان الصحافة في ذلك الوقت نشر أعمال تتطرق بمسئولية لأريتريا ما لم يتم عرضها مسبقا على الرقابة ، لدرجة أن اللجنة * التابعة

* تشكلت هذه اللجنة في العشرين من أكتوبر (تشرين الأول) ١٩٤٧ للتحقيق في اوضاع المستعمرات الإيطالية القديمة من قبل نواب وزراء خارجية الدول الأربع الكبرى ، وعقدت اللجنة جلستها الاولى في لندن في الحادي والعشرين من أكتوبر (تشرين الأول) ١٩٤٧ ، ثم بدلت رحلتها إلى أريتريا في الثامن من نوفمبر (تشرين الثاني) من نفس العام واتخذت من « أسمر » مقر عمل لها ، وفي الثالث من يناير (كانون الثاني) ١٩٤٨ غادرت أريتريا متوجهة إلى مقديشو في الصومال - الصومال الإيطالي وقتها - حيث انتهت تقريرها الذي قدمته للأمم المتحدة . وقد رأس وفود لأول الأشخاص التالية أسمائهم :

Mr. Goffm Ellington Utter السيد جون للرنجتون أوتر :

= لوفد الولايات المتحدة الأمريكية .

الامم المتحدة والتي زارت المنطقة لبحث مستقبل لريتريا لاحظت انفساء زيارتها ان معظم الصحف باستثناء للصحف للمنطقة بلصان الاحزاب السياسية لاتبذل أى جهد لتقوير الاعمالى بمستقبل للبلاد او لفهامهم أين توجد مصالحهم .

٤ - اهتمت صحافة هذه الفترة بشكل رئيسى بالأخبار المحلية أو اخبار الجاليات الأجنبية ولم تتحدث عن القضايا الدولية أو الأحداث السياسية في المنطقة أو في البلدان الأخرى ، مما جعل هذه الصحافة محدودة المحتوى وعديمة القيمة ولا تساعد بأى شكل على تنمية اهتمامات السككان المحليين بمشكلات بلادهم أو بالأحداث العالمية .

٥٥ - وفي جميع الأحوال كان وضع الصحافة يسبب استياء عاما لدى الأحزاب السياسية ، فحزب لريتريا الأجنبية - الموالي لإيطاليا - كان يرى ان الأفضلية من جانب الحكومة تعطى للصحف التي تعبر عن الحزب الواحد وحزب للرابطة الإسلامية ، وفي نفس الوقت يرى الحزب للوحدوى ان حقها أوسع تمنح لصحيفة الحزب الموالي لإيطاليا ، ومع ذلك فان التخبين يلتقيان في الراى بأن حرية الصحافة في لريتريا في ظل الادارة البريطانية غير كافية .

وهجانب هذه للصحف كانت هناك عدة مطبوعات أخرى مثل داتيرا وتوزع على نطاق ضيق ؛ ملها : (١١)

M. Etienne Burin Des Rosiers : السيد اتين بورن بيه روزيه :
لوفد فرنسا .

M. Frank Edmund Stafford : السيد فرانك ادجوند ستافورد :
لوفد المملكة المتحدة لبريطانيا العظمى وإيرلندا الشمالية .

M. Artemy Feodorovitch Feodorov : السيد ارتيمى فيودوروفيتش : لوفد اتحاد الجمهوريات الاشتراكية اللويفية .

(١١) موجز تاريخ لريتريا للحديث ، مزج سابق ، ص ٣٦

- مجلة الشهر ، التي صدرت عام ١٩٤٤ م / ١٣٦٣ هـ باللغة العربية -
- البريد العربية الاسبوعية ، التي صدرت عام ١٩٤٥ م / ١٣٦٤ هـ
باللغة العربية ..
- الزمان ، وصدرت عام ١٩٥٣ م / ١٣٧٢ هـ باللغتين : العربية والتجريدية ..
- الغايزه الايقرية ، وصدرت عام ١٩٥٣ م / ١٣٧٢ هـ باللغة العربية
- اريتريا الحرة ، ولصدرها عام ١٩٤٩ م / ١٣٦٨ هـ حزب اريتريا للحيـد.
وتطبع باللغتين : العربية والتجريدية ..
- وحدة اريتريا ، وصدرت عام ١٣٦٩ هـ / ١٩٥٠ م باللغتين : العربية
والتجريدية ، لتكون لسان حال للكتلة الاستغلاية ..
- الاتحاد والتقدم ، وصدرت عام ١٣٧١ هـ / ١٩٥٢ م باللغتين العربية
والتجريدية لتكون لسان حال حزب الرابطة والتقدم ..
- صوت اريتريا ، وتعبر عن وجهة نظر الرابطة الاسلامية لاريتريا ،
وصدرت عام ١٣٧٢ هـ / ١٩٥٢ م ، وتطبع ايضا باللغتين : العربية
والتجريدية ..
- جريدة الاتحاد وصدرت عام ١٣٧٣ هـ / ١٩٥٤ وتصدر باللغتين العربية
والتجريدية ، وتعبر عن وجهة نظر الحزب الوحدوى الذى يطلق عليه
« حزب الاتحاد الوطنى لوحدة اريتريا واثيوبيا » مثل « الجريدة الاثيوبية » ..
- مجلة اسمرات ثنائيه ، وتطبع باللغة العربية ، وقد صدرت عام ١٣٦٦ هـ /
١٩٤٧ م لمصاحبها مـصود ربيعة ، وتهتم بالثـرثـر والفكر ، وترى أن انتماء
اريتريا الى العرب وحضارتهم هو الاتجاه للصحيح ..
- مجلة الغار والثقافة ، لمصالح عبد القادر بشير ، والتي صدرت عام

١٣٧٤ هـ / ١٩٥٤ م باللغة العربية ٠٠ وهي مجلة ثقافية فكرية في المقام الأول ٠٠

١- المجلة الاقتصادية الاريتيرية ، لنومادينى الايطالى وصدرت عام ١٣٧٠ هـ / ١٩٥١ م باللغات : العربية والايطالية والانجليزية وتهتم بالتجارة والاقتصاد ٠٠

٢- جريدة الغرفة التجارية وصدرت منذ عام ١٣٧٠ هـ / ١٩٥١ م باللغات العربية والايطالية والانجليزية ، وتعتبر من حركة الغرفة التجارية الاريتيرية وحركة المال والتجارة بها ٠٠

وفي الوقت الذي كانت فيه الصحافة الرسمية في تلك الفترة - فترة الادارة البريطانية - تعتبر من وجهة نظر بريطانيا تجاه اريتريا ومستقبلها ، نجد ان الصحافة الحزبية كانت تقوم بعبور هام في ابراز وجهات النظر الأخرى ، وقد قامت الصحافة الاسلامية بدور فعال عبوت عنه (صوت للرابطة الاسلامية) وسارت في نفس الاتجاه (صوت اريتريا) ولذلك عندما صدر القرار رقم (٣٩٠ - ١ - ٥) من الأمم المتحدة في الثاني من ديسمبر (كانون الاول) عام ١٩٥٠ م الذي يدعو الى قيام اتحاد فيدرالى بين اريتريا ولثيوبيا سارت لثيوبيا في تنفيذ هذا القرار تدريجيا حتى تم انزال المسلم الاريتيرى عام ١٩٥٨ بأمر من الامبراطور هايلاسلاسى ، ثم صدر قرار الامبراطور في الرابع عشر من نوفمبر ١٩٦٢ باعتبار اريتريا ولاية لثيوبية وعملت الحكومة ، على أن يكون الاعلام للجديد يعبر في كل وسائله - ومنها للصحافة - عن وجهة نظر لثيوبيا ٠٠

تقسيم الثغرى : الاعلام الصادر عن حركات تحرير اريتريا :

عندما اتت الجمعية الوطنية الاريتيرية دستورها حسب قرار الامم المتحدة في الماشر من يوليو (تموز) ١٩٥٢ م ، تم للتصديق على هذا

الدستور من جهة لمبراطور اثيوبيا بموجب الفقرة (١٢) من القرار رقم (٣٩٠ - ١ - ٥) الصادر عن الجمعية العامة للأمم المتحدة ، على أساس ان صك الاتحاد الفيدرالى - بين اثيوبيا واريتريا - ودستور لريتريا سيوضعان موضع التنفيذ ، وكان هذا الدستور يعطى البلاد حرية كاملة في التعليم والاعلام والتمثيل للنباى ، وقد بلغت مولد هذا الدستور ٩٩ مادة تدور حول حرية الوطن والمواطن والمحافظة على التراث الدينى والعربى في اريتريا ٥٠ فالفقرة (١) من المادة ٣٨ من الدستور تنص على ان : « للتجريدية والعربية هما اللغتان الرسميتان لريتريا » على اساس ان العربية هي لغة القرآن الكريم ، كتاب العربية الاول ودستور الاسلام ٥٠

ولكن عندما سارت اثيوبيا في اللضم التدريجى لريتريا وجعلها ولاية تحت التاج الاثيوبى ، تغير الحال واصبحت السلطة الاثيوبية مسلطة على كل وسائل الاعلام والاحزاب وكل مايحاول حث اهل لريتريا على طلب الاستقلال ، وكانت للصحافة هي اولى الوسائل التى تم تكميمها لابمادها من طريق الاعلام للحكومى الاثيوبى الذى تم فرضه في لريتريا ، فقد استخدم ممثل الامبراطور في لريتريا جميع الوسائل لخلق حرية الصحافة ، ولخلاف الحاسبات لذلك ، فقد حوكم رئيسا تحرير جريدة (صوت لريتريا) - محمد صالح محمود والياس مانغو - بناء على اوامر ممثل الامبراطور على أساس ان هذه الجريدة التى كانت تعبر عن وجهة نظر للرابطة الاسلامية لريتريا في عهد الادارة البريطانية اصبحت لسان حال كل للجبهات الديمقراطية الاثيوبية ، وعندما صدر قرار المحكمة ببراعتهم استأنف ممثل الامبراطور للحكم امام المحكمة الاريترية العليا ، وقد اصدرت هذه المحكمة ايضا قرارا ببراعتهم وبراءة جريعتهم (١٢) ، فقام ممثل الامبراطور باستئناف الحكم مرة اخرى امام المحكمة الاثيوبية الفيدرالية فالتفت هذه المحكمة حكم المحكمتين

(١٢) صدر هذا الحكم برقم (٩٠١) في التاسع عشر من اغسطس ١٩٥٣م
انظر : وثائق عن لريتريا ، مرجع سابق ، ص ٥٧٦ ٥٥

الاريتريتين وقضت بتعطيل جريدة (صوت اريتريا) مدة سنتين ويحبس رئيسي تحريرها لمدة ثلاثة اعوام (١٣) وتتهم المحكمة رئيسي تحرير الجريدة بمحاولة قلب نظام الحكم الاثيوبي ونشر ماوصفه ممثل الامبراطور بـ (الأسرار) * ، واصبحت تهمة « قلب نظام الحكم » مدعاة سلفا لكل صحيفة يراك اغلاقها ، وهكذا بدأت تلك الصحف والمجلات في الاختفاء واحدة وراء الاخرى ، وكذلك اختفت الاحزاب السياسية في لريتريا ولخشت تمارس نشاطها سرا (١٤) ٠٠

ولذا كانت لثيوبيا قد سارت في طريق للضم للتتريجي لاريتريا ، فان لريتريا هي الاخرى قد سارت في طريق للمقاومة المسلحة للخلاص من الانضواء تحت للحكم الاثيوبي ، وكانت بذور هذه المقاومة تكوين (حركة التحرير الاريترية) عام ١٩٦٠ ، ولنطلق للنزرة المسلحة منذ اول سبتمبر ١٩٦١ عندما بدأ حامد لبريس مولني يقود للكفاح المسلح ضد سيطرة لثيوبيا على اريتريا ٠٠

٠٠ ومنذ ضم لريتريا الى لثيوبيا ، أصبح الاعلام الاثيوبي هو الاعلام الرسمي لاريتريا باعتبارها ولاية تابعة للتاج الاثيوبي ٠٠ ولكن من الناحية المحلية أصبحت لريتريا تتعرض لثلاثة انواع من الاعلام ؛ هي :

١ - الاعلام الحكومي :

وهو الاعلام الاثيوبي للرسمي ، ويخاطب هذا الاعلام لريتريا باعتبارها

(١٣) للحكم رقم ٢٧٣ في الثامن من ديسمبر ١٩٥٣ ٠٠ انظر :

الرجع السابق ، ص ٥٧٦ ٠٠

* كانت للجريدة قد نشرت ان لاريتريا الحق في الحصول على ١٥٠٠٠٠ دولار لثيوبي شوريا هو نصيبها من الايرادات الجمركية والبريد والبرق واللح ، طبقا للفقرة الرابعة من مشروع قرار الأمم المتحدة .

(١٤) نفس الرجع السابق ، ص ٥٧٧ ٠٠

ولاية اثيوبية ؛ وفي الكناح المسلح من جانب المنظمات الاريترية يمثل جماعات انفصالية خارجة على القانون ، وعمد هذا الاعلام الحكومي الى اشاعة الارهاب ضد هذه الجماعات ، واضلّف الاعلام الاثيوبي الى الارهاب المادى - ضد ثوار اريتريا - اربابا دينيا ، فالكنيسة القبطية في اريتريا « وبضغط من هيلاسلاسى » نشرت في الجريدة « الاثيوبية » انظرا بانها لن تجرى مراسم التعميد أو الزواج أو الدفن أو الاغتراف لأى من أعضاء الكنيسة الاستقلالية أو لأفراد عائلاتهم (١٥) وسار الاعلام الحكومي الاثيوبي للنظام العسكري الذى خلف هيلاسلاسى في نفس الاتجاه بالنسبة لاريتريا ، فقد رفع النظام الجديد شعار (اثيوبيا أولا) كما رفع شعار « للتقسية » ، ولأجل تقليص نفوذ الكنيسة عمد العسكريون الى اجراء تعديل في الدستور يستهدف للفصل بين الدولة والكنيسة (١٦) للقضاء على سلطة الكنيسة التى سيطرت على البلاد زمنا طويلا ، واصبح الاعلام الحكومي لايهتم بالاديان ويحاربها سرا من أجل القضاء عليها * .

٢ - الاعلام الحزبى :

ويتمثل في المطبوعات التى تحمل وجهات النظر الحزبية ، وتجبر عن الانتماءات المختلفة للحزب ، وقد اختلفت هذه المطبوعات ولحدة وراء الاخرى باستثناء « الجريدة الاثيوبية » التى يصدرها حزب الاتحاد الوطنى بوحدة اريتريا واثيوبيا ، واصبحت هذه الاحزاب - خاصة الاحزاب الدينية - تمارس تحركاتها في الخفاء خوفا من بطش الحكومة التى تعتبر أية اتجاهات غير موالية للحكومة العسكرية هي اتجاهات انفصالية ..

(١٥) التحرير والتمرد والمشكلة اريتيرية ، منشورات مكتب الاعلام الخارجى لاجهة التحرير اريتيرية : قولت للتحرير الشعبية ، بدون تاخير ، ص ٣٦

(١٦) ممتاز المارف ، مرجع سابق ، ص ٤٥٥ ..
* انظر الوثيقة السرية الصادرة عن الحكومة والتى تطالب بالقضاء على الاديان نهائيا في اثيوبيا (يطلع الكتاب) ..

٣ - الاعلام للصادر عن حركات التحرير الاريتيرية :

يمثل الانثيوبيون في لريتريا نوعين من الاستثمار : اولهما الاستثمار السياسي المتمثل في السيطرة العسكرية وفرض القوانين الانثيوبية على اريتريا ولدولتها بواسطة حاكم عسكري ، ثم الاستثمار الفكرى المتمثل في فرض للثقافة الانثيوبية على شعب لريتريا والعمل على طمس ثقافته الخاصة ، عن طريق مايسمى « اشباع القوميات بالروح الثورية وتكريس الولاء لاثيوبيا الكبرى على غرار شعوب الاتحاد السوفيتى » (١٧) ٠٠ واذا كانت هذه المحاولات قد بدأت منذ عام ١٩٥٨ حينما قام هايلاسلاسى بالفاء للغة العربية واللفة التجزئية من مناهج للجامعة للوحيدة في لريتريا ، وهى « جامعة اسمرأ » للتى تمسهاا الايطاليون وظلوا يسيطرونها حتى عام ١٩٧٥ (١٨) ، فان محاولات اضعاف الروح القومية لدى للشعب الاريتري قد نشئت من جانب للنظام العسكري ، وتمثلت هذه المحاولات - بجانب للحملات العسكرية للمتعددة - في حصلات واسعة تحت شعار محز الأمية تتضمن تدريس للغة الامهرية لشعب المتعلمين ولقاء لدروس توجيهية في الماركسية ٠٠

(١٧) مجلة « الثورة » جبهة للتحرير الاريتيرية : قولات للتحرير الشعبية ، للعدد ١٧٩ ، السنة ٢٠ ، مايو ١٩٧٩ ، ص ٣١ ٠٠
(١٨) نفس للعدد السابق ، ص ٣٣ ٠٠ ولنظر : الحقيقة ، نشرة دورية تصدرها حركة تحرير لريتريا ، للعدد للثانى ، منتصف مارس ١٩٦٧ ، نقلا عن جريدة (الأيام) السودقية ، للعدد (٤٩٦٨) في للثالث من فبراير ١٩٦٧ م ، ما نصه : « الاسبوع للماضى افتتح الاميراطور هايلاسلاسى « للجامعة اسمرأ » في لريتريا ، للجامعة للجيدة تختلف عن كل جامعات لافريقيا وقد انشأتها للكنيسة للكاتوليكية وبالثات آباء فيرونا ، وهم نفس الآباء الذين كلفت لهم مدارس تبشيرية في جنوب السودان وطردوا من هناك لصلتهم بالتمرد والمتمردين . وهم نفس للذين طرقتهم حكومة أوغندا لصلتهم بالانانيا ، وفي هذا تحقيق لحلم قديم يرجع تاريخه الى للقرن للماضى عندما بدأت للكنيسة للكاتوليكية نشاطها في للخرطوم ، وحين جاء الأب كمبونى الى للسودان قبيل للثورة المهية يرلوده حلم ولحد هو ان يمنح لانشطار الاسلام الى للغرب وللشرق وللجنوب » ٠

٠٠ واصبحت اولى مهام الاعلام للصادر عن حركات التحرير الايرتية تتمثل في الرد على محاولات الحكومة الاثيوبية واعلامها ، بالإضافة الى تبصير للشعب الايرتري بتاريخ ثقافته وحضارته ٠٠

ولكن الاعلام لم يرق بهذا الدور رغم تعدد مطبوعاته وإقتشارها ، فهذا الاعلام يصدر عن جهات متعددة الاتجاهات والرؤى ، ولتى قد تصل - في بعض الأحيان - الى محاولة بعض للجهات تصفية الاتجاهات الاخرى والقضاء عليها ٠٠

ورغم أن لكل جهة من هذه الجهات جهازها الاعلامي المستقل ومطبوعاتها الخاصة ، الا أن المطبوعات الخاصة بها استهلكت الكثير من صفحاتها في الخلافات القائمة بين هذه للجهات ، ووصل الخلاف ذروته لدرجة أن اتهمت بعض للجهات البعض الاخر بتهم وصلت الى حد الخيانة و « للصوصية » (١٩) ٠

وبدلا من أن تتوحد مختلف للجهات لولجة للعمل المشترك المتمثل في الحكومة العسكرية الاثيوبية ، تجدها تستنفذ جهدها في إصدار البيانات ضد بعضها البعض (٢٠) ٠٠

(١٩) « الثورة الايرتية » ، للنشرة المركزية لجهة التحرير الايرتية ، السنة الثالثة ، لحد الاول : يونيو اغسطس ١٩٧٨ م ص ٢٠ وما بعدها ، وتذكر : « أن القوى للعدوة وعلى رأسها الحميل المارق للخائن. لنضال شعينا عثمان صالح سعى - رئيس تنظيم قوت التحرير للشعبية وجماعته - تعمل لأغراض شخصية ولتخريب للثورة الايرتية ، فثمان سعى حينما أنشئ عام ١٩٧٠ عن جهة التحرير الايرتية قام بتهب وسرقة أموال للثورة وممتلكاتها وحولها لجيبه الخاص » ٠٠ ١ ٠٠٠

(٢٠) « الثورة الايرتية » ، للنشرة المركزية لجهة التحرير الايرتية ، السنة الثالثة ، عدد : ٣ ديسمبر ، ١٩٧٨ / يناير ١٩٧٩ م ٣٣ ٠٠ ويذكر أحد هذه البيانات - الصادر في السادس من يناير ١٩٧٩ م. من مكتب العلاقات للخارجية لجهة التحرير الايرتية - أن « الحوار قائم -

٠٠ ورغم هذه الخلافات الا ان كل جبهة من جبهات التحرير الاريتريه
تعمل في اتجاهين :

- الاتجاه الأول هو الكفاح المسلح داخل اريتريا ٠٠

- الاتجاه الثاني هو التحرك خارج اريتريا ، ويتمثل هذا الاتجاه غير المسلح
في التحرك داخل مخيمات اللاجئين الاريتريين في السودان ولنشاء هيئات
ولجان خاصة برعاية هؤلاء اللاجئين ، مثل (لجنة الاغاثة الاريترية) التي
تعتبر جناحا سلميا لقوتل التحرير للشعبية ، وقد تركزت هذه اللجنة في
ساجانا بالسودان حيث اكثرتة للاجئين في هذه المنطقة ، وتقدم المساعدة الى
أى لاجيء متأثر من النزاع المسلح مع اثيوبيا بدون أى تمييز في الدين
أو الانتماء القبلي أو للسياسي ، وجسم القبرعات ونشطاء المستشفيات
والمستوصفات والمدارس في مخيمات اللاجئين والصمى الى ليجاد قطع دراسية
للتعليم الأكاديمي للاجئين الاريتريين وتنظيم الحملات الدعائية من أجل
تعريف العالم بمعاناة شعب اريتريا (٢١) ، ثم التحرك الاعلامي خارج
اريتريا من أجل التعريف بالقضية ودعمها ، وتقوم مركز الاعلام الطباعي من
أهم الوسائل الاتصالية التي تتوصل بها هذه المركز في أداء عملها ؛ بجانب
المؤتمرات الصحفية والندوات وغير ذلك ٠٠

مركز الاعلام الخارجى تصدر المجلات والنشرات بلغات متعددة ،
وتتولى هذه الطبعات في مكاتب الجبهات ، بالإضافة الى ما يطرح منها

= بين جبهة التحرير الاريترية (للجلس الثورى) والجبهة الشعبية لتحرير
اريتريا : أما قوات التحرير الشعبية فليست طرفا على الاطلاق في المباحثات
التي تجري ، ويستمر للبيان قائلا ان جبهة التحرير الاريترية لا تعترف بتنظيم
قوتل التحرير للشعبية ، وأن وجود هذا التنظيم غير محسوس +
(٢١) **مستور لجنة الاغاثة الاريترية ٠٠** أنظر : **اللاجئون الاريتريون**
في السودان ، جبهة التحرير الاريترية : قوتل التحرير للشعبية ، لجنة الاغاثة
الاريترية : بدون تاريخ ٠٠٠٠

للتسويق ، وقد تحدثت هذه المطبوعات ونجحت في للتعريف بحجم المشكلة
الاريتيرية وتأييد وجهة للنظر التي تطرحها هذه المطبوعات .

فمنحما بدأت بذور المقاومة الاريتيرية وتكونت (حركة التحرير
الاريتيرية) عام ١٩٥٨ في بورسودان ، أصدر هذا للتنظيم مطبوعات دورية
تعبّر عنه ، منها :

* (ثورة حركة تحرير اريتريا) وهي نشرة دورية ، تصدر بالفتية ،
العربية والامهرية ، وبها بعض للرسوم للحيوية البسيطة ، وتنصح
بالاستئسل وتوزع على أعضاء للتنظيم وعلى الجهات الاعلامية .

* (الحقيقة) * نشرة دورية صدرت منذ عام ١٩٦٧ م ، باللغة
العربية في عدد بسيط من الصفحات ، وتتضمن بعض الأخبار وبيانات
للتنظيم ، وتنصح على الاستئسل وتوزع باليد على الأعضاء وعلى
بعض الجهات الاعلامية .

* بيانات مختلفة في المناسبات العالمية مثل : « يوم التضامن العالمي
لنصرة شعب فيتنهم » ، (٢٢) وبيانات عن سير الكفاح الاريتيري
وتوضيحه للرأي العام .

.. وعندما تأسست (جبهة التحرير الاريتيرية) عام ١٩٦٠ ، ثم
لنطلاق للشرارة المسلحة منذ أول سبتمبر ١٩٦١ ، وأصبح لهذه الجبهة
اعلامها الخاص الذي يمثل الآن في :

— مجلة (الثورة الاريتيرية) ، وتصدر عن مركز الاعلام الخارجى للجبهة في

(٢٢) للبيان للصادر عن حركة تحرير لريتريا في ٧ نوفمبر ١٩٦٨ م .

ببيروت ، وتطبع في ٦٨ صفحة ، في طباعة ولقبة وملونة ، وتطرح للتوزيع .
فطبعتين : ولحده باللغة العربية والثانية بالانجليزية ٠٠

ـ (منشرة لخبير لريتريا) نشرة نصف شهرية تطبع في عدد من الصفحات
وتوزع على أعضاء للتنظيم وفي مكاتب الخارجية وعلى الجهات الاعلامية
وتصدر في طبعتين : لحدادها بالعربية والأخرى بالانجليزية ٠

ـ للكتيبات الاعلامية: عن القضية الاريترية ٠٠

٠٠ اما (قولت للتحريير للشعبية) التي انشئت عن جبهة للتحريير
الاريترية ـ وتعتبر الجناح اليميني لها ـ فتركز على العمل الاعلامي بمكس
الجبهة للشعبية التي تركز على التولجد الميداني في لريتريا)
خاصة خارج لريتريا ، فهي تهتم بالاعلام لطبائعي الذي يتمثل في :

ـ مجلة « الثورة » في طباعتها المختلفة : العربية والانجليزية والفرنسية
والايطالية ، وتصدر في طباعات ملونة ٠٠٠

ـ المطبوعات غير الدورية ، وتهتم بالجانب للتوثيقي ، وقد صدر من هذه
المطبوعات للكتب التالية :

* موجز تاريخ لريتريا الحبيث ٠٠ وصدر باللغة العربية .

* وثيقة من الكونجرس عن لدعم الامريكي لاثيوبيا ٠٠ باللغتين العربية
والانجليزية .

* وثائق الأمم المتحدة عن القضية الاريترية ٠٠ باللغة العربية .

* وثائق الأمم المتحدة عن القضية الاريترية ٠٠ في أربعة اجزاء باللغة
الانجليزية .

* وثائق الامم المتحدة عن القضية الاريترية ٠٠ في أربعة اجزاء باللغة
الفرنسية .

- * النقوش الكتابية في جزيرة دهلك .. باللغة العربية
- * التركيب السكاني في اريتريا .. باللغتين : العربية والانجليزية .
- * اعمل المؤتمر للتنظيم الأول لقوات التحرير الشعبية باللغتين العربية والانجليزية ..
- * ملاحظات حول ماركسية للنظام الاثيوبي .. باللغة الانجليزية .
- * علاقة الثورة الايتيرية بحركات لتحرير العالمية ..
- * لتناق الوحدة في الخرطوم ١٩٧٥ م .. باللغتين : العربية والانجليزية
- * مذابح لثيوبيا في اريتريا .. باللغتين : للعربية والانجليزية.
- * جهونا من أجل الوحدة الوطنية .. باللغة العربية .
- * يؤس للتنمية في المنطقة العربية (حول موقف العرب من المشكلة الايتيرية)
باللغتين : العربية والانجليزية
- * وثائق وزراء الخارجية الايطالية حول اريتريا .. باللغتين : العربية والانجليزية
- * جنود الخلافات الايتيرية وطرق معالجتها .. في جزاين .. باللغة العربية
- * الاشتراكية العنصرية (دراسة لشماعات للنظام الاثيوبي) .. باللغتين العربية والانجليزية
- * للجهة الوطنية وبورها للحاسم في للنضال ضد الاستعمار .. باللغتين العربية والانجليزية

- * في ظل الدكتاتورية العسكرية ، لثيوبيا الى أين ؟ .. باللغة العربية
- * حق تقرير المصير للشعب الايتري .. باللغة العربية
- * لويغيا ضحية قرار الأمم المتحدة .. باللغة العربية
- * الصراع في حوض البحر الأحمر عبر للتاريخ .. باللغة العربية
- * لويغيا اليوم (١٨٩٤) .. باللغة العربية
- * الديمقراطية والمشكلة الايترية .. باللغة العربية
- * القرار اللينيرالى وتمهيد للقرار اللينيرالى .. باللغة العربية
- * صراع القوى للسلوية على منظمة البحر الاحمر .. باللغة العربية
- * تاريخ لويغيا .. باللغتين العربية والانجليزية
- * المستعمرة الإيطالية مفوضية مصوع .. باللغة العربية
- * لللاجئون الايتريون في السودان .. باللغة العربية
- * علاقة السودان باثيوبيا عبر التاريخ .. باللغة العربية
- .. ولذا كانت لثيوبيا بعد هالاسلاسى قد سارت في طريق التقارب .
 السوفيتى ، كرد فعل لسيطرة الكنيسة على مقترحات البلاد لقرون طويلة ،
 فان حركات التحرير الايترية قد سارت في اتجاه مقارب لهذا الاتجاه ، فقد
 سارت (جبهة التحرير الايترية) و (الجبهة الشعبية لتحرير لويغيا) ،
 في الخط اللينيرالى الماركسى وهدت شعارات لينينية حول اعداء « مؤسسات .
 للتنظيف السياسى لنشر الثقافة الثورية ، و « لبراز الهوية التقدمية لجبهة
 التحرير الايترية وخلق علاقات متطورة مع المنظمات الجماهيرية للديمقراطية
 العالمية » ..

ورغم تمسك اريتريا باللغة العربية ومطالبتها بالانضمام الى جامعة الدول العربية - نسوة يجيبوتى - الا ان صراعات القوى المختلفة استهلكت جهود هذه القوى ، واصبح الاعلام للطبعاى الاريترى يحارب بعضه البعض. الآخر فى جهات بعيدة عن ميادين القتال ويعيد ايضا عن القتال وبعيدة حتى عن الجمهور الاريترى صاحب المشكلة وصاحب الحق فى خصم مصيره وبذلك اصبح الاعلام الاريترى الذى يصدر فى الخارج غير مؤثر فى حكومة لثيوبيا من الناحية للتطية ٠٠

خاتمة

• • الاسلام منذ بدء ظهوره حين دعوة : من الفاخية للتظرية والنخبة التطبيقية ؛ وحياة نبينا محمد ﷺ تمثل هذه التعاليم الاسلامية ، فقد ارسل الله رسوله بالحق ليظهره على الدين كله ، وقام النبي الكريم بنبيه الرسالة حيث جاءه الامر بها في موطن كثيرة من القرآن الكريم : « فلذلك نادى واستقم كما امرت » (الشورى : ١٥) ، وقوله تعالى « قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة » (يوسف ١٠٨) ، و « ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة » (النحل : ١٢٥) ، و « ودع الى ربك انك على مدى مستقيم » (الحج : ٦٧) و « ومن احسن قولا ممن دعا الى الله » (فصلت : ٣٣) و « والله يدعوا الى دار السلام ويهدي من يشاء الى صراط مستقيم » (مؤمنون : ٢٥) • •

وتستمر النداءات الالهية لتبين للعباد الوجهة التي يفتشدونها والاعمال التي يؤدونها ، وتوضح لهم جميع المعارف التي يحتاج اليها الناس ليصروا لانفاية من محياهم ، وليستكشروا معالم للطريق التي تجمعهم ولشحن

فالدهوة الى الله صريحة وواضحة ، وهي امانة واجبة في عنق كل مسلم ومسلمة وهي ليست مهمة جماعة دون غيرها • • كما ان الاسلام يتميز على غيره من الاديان في أن المعجزة فيه - وهي القرآن الكريم - هي عين المنهج ، فالتوراه عند موسى غير الحمصا وغير اللبد للبيضاء بن غير مسوء « فالتى عصاء فاذا هي ثعبان مبين • ونزع يده فاذا هي بيضاء للناظرين » (الشعراء : ٣٢ - ٣٣) ، وقوله تعالى « ولذا استسقى موسى لقومه فقلنا لضرب بجمالك الحجر فأنفجرت منه اثنتا عشرة عينا » (البقرة : ٦٠)

والانجيل عند عيسى غير ابرء الاكمة والابرس والحياء الوتى باذن الله « لنى اخلق لكم من الطين كهيئة الطير فأنفخ فيه فيكون طيرا باذن الله » وابرء الاكمة والابرس واجى الوتى باذن الله وانيفكم بما تاكلون وماندخرون في يوفكم ن في ذلك آية لكم ان كنتم مؤمنين » (آل عمران : ٤٩) ، فالمعجزة

في الايمان الأخرى دالة على صدق الرسول عند من رآها ، والمنهج بعد ذلك يحل
أثار تصديق الرسول بمنهج يبلغ من الله لى للناس ، ولكن في الاسلام نجد
للقرآن معجزة للدين ومنهجه ولذلك فهو يحل - دائما - برهان صدقه ..

وقد استطاع النبي ﷺ أن يقود الكتلة الهائلة من تابعيه لكي يبنوا
حياتهم القائمة على عبادة الأصنام والمذلت مؤثرين عليها حياة صارمة وعرة
فولمها الايمان الخالص ، واستمر لك الاسلام ينتشر في العالم كله حتى الآن
بقوته الذاتية وسهولة برهانه وصدقته .. وأصبحت ظاهرة « الاحياء
الاسلامى » التى يشهد بها العالم اليوم موضع اهتمام غير المسلمين لمعرفة القوى
التي كانت وراء الفتوحات العربية والتوسع خارج شبه الجزيرة العربية والتي
ما زالت تمثل الحافز الأكبر لهذا المد الاسلامى الذى يلقى القوى الأخرى غير
الاسلامية ..

لقد أصبحت أهمية العالم الاسلامى ملموسة ووضحة لدى غير المسلمين
وغير العرب أكثر مما هي ملموسة لدى العرب والمسلمين أنفسهم ، ولم تعد
هذه الأهمية الاسلامية مقصورة على لتساع للرقعة الجغرافية ووفرة الامكانات
الاقتصادية والثروات الطبيعية والطاقات البشرية والطاقات المادية من نفا
ومعادن ومولت استراتيجيات اسلامية ، لكن الأهمية الحقيقية تكمن في البواعث
لروحانية والمالية للصيقة التي تكمن وراء للنظام الاسلامى الفريد الذى جمع
للقلوب حوله منذ بدء الدعوة حتى الآن ..

ورغم أن الاسلام يقوم على البرهان ويقرر حرية المناقشات العلمية
وينصح المسلمين أن يلتزموا جادة العقل والحق في مناقشتهم ، وأن يكون
مبادئهم الاقتناع ومقابلة الحجة بالحجة والدليل بالدليل ، بل يفرى للكفار
بالمناقشة والاتيان بالدليل على صحتهم ، فيتظاهروا بأنه لايقطع أنه على حق
وأنهم هم على باطل ، في قوله « ولنا هو ليحكم لى هدى أو في ضلال مبين »
(سبا : ٢٤) ، الا أن المناقشات العلمية في بعض البلاد الاسلامية لاتزال دائرة

حول مسائل غير أساسية تستهلك الجهد والوقت مثل الحديث عن «الجائز وغير الجائز» من وسائل الاعلام الحديثة ، ومدى صحة استكمالها في الاعلام عن الاسلام ، و «مواضع القدوة بالرسول» و «حل نلبس ونأكل ونشرب ونمشي ونفام كما كان يفعل للنبي ؟» (١) ٠٠ وغير ذلك من اقوال او افعال سبيلها الحاجة البشرية كالأكل والشرب والنوم والمشى والأقزاور والبيع والشراء ، او ما سبيله للتجاوب وللعادة الشخصية او الاجتماعية كالذى ورد في شئون الزلزلة او للتجارة أو الطب ، أو ماورده الى التقدير الانساني ومقتضى الحال اخذا من الظروف الخاصة كتوزيع الجيوش وغير ذلك من الشئون البشرية التى ليس مسلك الرسول فيها تشريعا ولا مصدر تشريع ، هذا فى الوقت الذى توجد فيه مناطق متحدة فى العالم وفى الدول العربية ذاتها لاتعترف شيئا عن الدين الاسلامى او للغة العربية ، ولها مقومها الابدائية الخاصة ، من هذه المناطق جنوب السودان وتبائل «الزويل» و «البشارية» فى مصر ، وهى تبائل تتبع — ادوليا — محافظة للبحر الأحمر ، ويحصل اهلها للجنسية المصرية اسما فقط ولا يعرفون شيئا عن مصر او العربية او الاسلام ٠٠

اما فى البلاد غير الاسلامية فقد تثبتت الدراسة أن الاعلام الاسلامى يولج تحديات اكبر ، رغم أن للتواصل التاريخى للدعوة الاسلامية خارج البلاد الاسلامية يينا من رحلة المسلمين من اصحاب للنبي ﷺ الذين هاجروا بدعوتهم فى البداية الى الحبشة واحسن للنجاشى — وتذكرك — استقبالهم ٠

فالاعلام الاسلامى فى البلاد غير الاسلامية — رغم أنه ينفلق من منطقات ثابتة لاتتغير — يتوجه الى مناطق مختلفة وثقافات متعددة ، فهناك دول بشكل المسلمون فيها اغلبية كبيرة تصل الى تسعين فى المئاة من عدد السكان ، ومع ذلك فهذه الدول تطن لنها دول غير حقيقية ، ومن هذه الدول لندونيسيا التى تطن انها دولة عثمانية تقوم على أساس فلسفة الدولة والايديولوجية الوطنية

(١) الأهرام فى ٢٠ يوفيه ١٩٨٠ م ، ص ٩ ٠

التي تسمى : « البنتشامبلا » ، وهناك انطيات اسلامية في البلاد غير
الاسلامية بالإضافة الى الدعوة الاسلامية التي يجب توجيهها الى اللاتينيين
ويجب ان تسير الدعوة في خطوط متساوية ومتوازنة في كل هذه الطرق
والناطق في وقت واحد .

وطريق الدعوة الاسلامية خارج البلاد الاسلامية تسيطر عليه
الاحتكارات الاعلامية الدولية المتمثلة في وكالات الأنباء الكبرى : الامريكية
(اسوشيتد پريس و يونيتد پريس لنترناسيونال) والانجليزية (رويتر)
والفرنسية (وكالة الأنباء للفرنسية) والروسية (تاس) حتى أصبحت هذه
الوكالات اكبر مصدر للتحقق الاخباري للصحافة في العالم بما فيها للصحافة في
البلاد الاسلامية . . . بالإضافة الى احتكارات الصحافة العالمية والأخبار
للصناعية للاتصالات الدولية في المناطق الاسلامية ذاتها ، وغيا بية مطبوعة
تحاول التعبير عن الوجود الاسلامي وإبرازه وتقييمه الى المجال الدولي دون
تشويه أو تحريف .

فالاحتكارات الدولية في مجال الاتصال قد ساعدت على تشويه صورة
الاسلام والمسلمين ووصفهم بالتعصب . . فقد خيمت المؤلفات التي تتناول
التحروب الصليبية صورة المسلم يبدو فيها وكأنه شهيد للتعصب يحز
متسامح تجاه غير المسلمين ، وتم الخلط بين القوميات والجماعات المختلفة
دخل الأمة الاسلامية بحيث يحمل الاسلام كل السلبيات والمناقضات التي
تظهر في أية جماعة أو منظمة . . ومن هذا للنطاق تسببت المصطلحات مثل
(الاضطرب للبعث) و (العنف الاسلامي) و (الجماعات الاسلامية) بقصد
تخويف وتليب الحكومات والرأي العام العربي ضد الحركات والفرعانات
الاسلامية بصفة عامة باعتبار انها مصدر خطر دلتهم على التواجد الاجنبي
وتغوده في المناطق الاسلامية ، ومن جهة أخرى شحن الرأي العام العالمي
ضد هذه الحركات الاسلامية بصفة عامة على اساس انها خطر جديد يقف

نجد رخاء الغرب - حين تصبح هذه الدول سيادة مصيرها - ومن الممكن ان
يميد هذا للخطر مأساة الحروب الصليبية من جديد ..

وللأسف ، أصبح اعلامنا يريد هذه المصطلحات دون ان نسمال
لنفسنا :

١- من الذى أطلق هذه المصطلحات ؟

٢- وعلى من أطلقها ؟

٣- وهل حقيقة تنطبق هذه المصطلحات على ما أطلقت عليه ؟

٤- وما هو الهدف للخفى من إطلاق هذه المصطلحات دون اطلاق مثلها على
حركات الدم واللحم التى تسود العالم ، مثل جماعات الالوية الحمراء
الايطالية وغيرها ؟ ..

كما ساهمت المؤلفات الغربية فى تشويه صورة المسلمين ، فكوميديا
« دالنتى للجيرى » المعروفة باسم (الكوميديا الالهية) ساهمت بصورة كبيرة
فى اعطاء صورة قائمة عن نبي الاسلام وعن المسلمين ، ومع ذلك فقد تمت
ترجيئتها مرات الى لغتنا العربية وقام المترجمون بخذف هذه الاسماء عند
نقلها الى لغتنا ، وذاعت هذه الكوميديا فى الأوساط الثقافية أكثر من اية
مخطوطة اسلامية نادرة ..

وبجانب هذه الاحتكارات المالية فى مجال الاتصال وامتثيحه من
تصورات غير صحيحة عن الاسلام ، فهناك جهود كثيرة ومتعددة تبذل من
جانب غير المسلمين لتحويل لتجاهات المسلمين الدينية ، وتستخدم مغريات
كثيرة : سافرة احيانا فى مناطق العوز والجوع ومنعمات اللذائش ، وفى
أحيان كثيرة تتمسك هذه الجهود تحت دعاوى الاستشراق لتحقيق أهدافها ،

وكما ان الاعلام الاسلامى يولج بصغوبة كبيرة تتمثل فى انه يخاطب

بلدنا متعددة اسلامية وغير اسلامية ذات ثقافات متنوعة ، فانه على مستوى التخطيط او الاستراتيجية يولج تحديات تتمثل في ضعف أجهزة الدعاية الخارجية للإسلام او لنقلها ، على مستوى العالم الاسلامي * وتترك ذلك المجال لجهود الدول للاسلامية ولجهود الأتراك ونشاطهم الخاص * وتترك ذلك ما يحدث للتضارب في جهود الدعاة للمؤمنين من دول اسلامية مختلفة للدعوة الاسلامية في الخارج ، نتيجة ان الخلافات بين الدول الاسلامية في ميادين السياسية والاقتصاد وغير ذلك قد بدأت تنعكس على الدعوة الاسلامية في الخارج ، حتى ان الاسلام يكاد ينفذ اليه في بعض البلدان وفي بعض المجتمعات - خارج البلاد الحرة - على انه انواع متعددة من الأديان ، فانعكس الخلافات بين الدول العربية والاسلامية ، وبالتالي بين الدعاة للمؤمنين من هذه الدول ، يوحى للغريب عن الاسلام وللأجنبي بصفة عامة ان هناك فهما متعبدا للإسلام وأن هناك فكريا متعبدا له ..

فبعض الدول الاسلامية حين تدعو للإسلام قد تدعو له من وجهة نظر مذهبية او من وجهة نظر فكرية معينة ، وتظهر هذه الاختلافات ووجهات النظر في الكتب التي تقدمها للدول الاسلامية للمركز الاسلامي في الخارج .. وتداول مثل هذه الكتب ذات وجهات النظر المختلفة - والمتناقضة أحيانا - يحث اضطرابا لدى الإنسان قريبا للمهد بالإسلام بدلا من التقريب بينه وبين الدين ، ويجعله منشغل بالذهن بقضايا ليست اسلامية .. فيجب ان تكون الكتب الموجهة الى حيثي للمهد بالإسلام والى المسلمين في البلاد غير الاسلامية والتاريخ الاسلامي في صورة مبسطة ، فلا يجوز ان تشغل هؤلاء بالخلافات سواء كانت خلافات اساسية او خلافات فرعية ، ولابد ان تصور

* تحاول رابطة العالم الاسلامي تعويض هذا النقص عن طريق للركز الاسلامي والروابط القارية بين المسلمين ..
* قام بعض الافراد من الكويت والسعودية بإقامة بعض المساجد في أفريقيا على نفقتهم الخاصة .

لهم الدعوة ان الاسلام دين واحد يهدى الى صراط مستقيم ، وان تتقدم لهم
الجدالات بصورة ولحة واسلوب واحد غير مختلف عليه ..

.. ان الاعلام الاسلامي الطباعي في هذا العصر للتكنولوجيا الذي جعل
من العالم كله قرية عالمية يجب أن يتوسل بكل الوسائل المعاصرة من
صحافة عامة ومختصة وديريات وكتب ونشرات وملصقات ولافتات اعلامية
واعلانية ، والأذنين وتحظيظ القرآن الكريم وعلومه وغير ذلك من وسائل
وتطويعها للاعلام الاسلامي وان يتم ذلك كله في اطار تخصصي ، فالذين
للصحيح كرسالة ارسلها الله للناس اجمعين ، ولكنه في اطار العلم للتخصصي
لاهل العلم المتخصصين في علومه استنادا الى قوله تعالى « اسألوا اهل
الذكر ان كتمت لاتعلمون » وقوله تعالى « ولو رجعوا الى الرسول ولى لولى
الامر منهم لعلهم الذين يستنبطونه منهم » ..

فالدعوة بين الأقليات الاسلامية خارج البلاد الاسلامية وبين اصحاب
الاديان الأخرى وللانجيليين هي دعوة تخصصية تتطلب الاعداد المسبق
للقائم بالدعوة بحيث يلم الماما كاملا بالظروف التاريخية والسياسية
والاقتصادية للجهة التي سيقوم فيها بالاعلام عن الاسلام ، بجانب الماه
وفهمه للغات وعادلت وتقاليد الذين سيوجه اليهم الرسالة الاعلامية لتكون
هناك قاعدة مشتركة ، وحتى يحدث الاعلام تأثيره المطلوب .

.. كما أن بعض الدول غير الاسلامية ، ذات التواجد الاسلامي الكبير
مثل « اثيوبيا » قد انهكتها الضغوط الطويلة والثقيلة للكنيسة ، مما جعل
الحكومة للثورية الجديدة تنهى هذا الوجود للكنسى وتوجه جهة غير دينية
- لاسلامية كانت او مسيحية او يهودية - مما يتطلب نوعية خاصة من الاعلام
الديني حتى تتواءم للقيادات للثورية مع هذا الاعلام ولاتتقف ضده
او تحاربته .

وكل هذا يتطلب دراسات استطلاعية وميدانية للمناطق المختلفة التي
سيوجه اليها الاعلام الاسلامي ، وتحدد هذه المناطق على خريطة للدعوة
في الخارج وتوضح عليها الأهداف والبدائل .

* نَتَقِيعُ الْفَرَامِصَ *

انتهت الدراسة انه اذا كانت المذاهب والفلسفات المعاصرة قد اعتمدت على الدعاية كوسيلة لنشرها والترويج لها ؛ فان الاسلام قد سبق كل هذه الفلسفات بان اولى اهتماما كبيرا للاسلام الاسلامي منذ بدء الرسالة النبوية .. فالقرآن الكريم - دستور الاسلام الاول - يعتبر رسالة الاسلام الخالفة الى الناس في كل زمان وكل مكان .. وقد استخدم النبي ﷺ كسافة وسائل للتأثير المتاحة في عصره لابلاغ الرسالة التي كلفه الله بها .. فقام الرسول يعلن عن دين الله بالقرآن الكريم ، وبالحديث الشريف ، وبالخطبة النبوية ؛ وبالرسائل الى ملوك ورؤساء عصره ، وبالاتصال للشخصي والجمعي وبالاستفادة من التجمعات في مواسم الحج .

فالرسول ﷺ لم يترك وسيلة اعلامية متاحة في عصره الا واستخدمها وكان يصيغ كافة الوسائل الاتصالية صبغة اسلامية قولها بكلمة الطيبة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر ..

.. والاسلام منذ نجره وحتى الآن قد ادرك قوة الاتصال ، وان كان هذا الاتصال قد عرف عدة مسميات منها « الدعوة » ، و « الدعاية » ، و « الاعلام » ، والاتصال الاسلامي في البلاد غير الاسلامية يواجه الآن تحديات متعددة ، خاصة بعد الموجة الروحية التي صامت العالم في للفترة الاخيرة مما يجعل المسئولية المتوقعة بالمسلمين لابلاغ الدعوة الاسلامية الى لرجاء للعالم في ازديك مستقر ..

❖ ونقترح الدراسة ما يلي :

— تأسيس هيئة للدعوة الاسلامية في الخارج ؛ على ان تتبع هذه الهيئة جهة اسلامية ليست سياسية ، بحيث تتولى التنسيق والتوجيه والاشراف بين كافة الجهات الاخرى العربية وغير العربية الاسلامية الموقوفة بالدعوة الى الاسلام ، حتى تتوحد اجهزة الدعوة وتنطلق من منطلقات اسلامية وليست سياسية او مذهبية .. حتى لاتعكس

للخلافات الزمنية أو الدولية على الدعاة ، وبالتالي على الجمهور المراد
توصيل الدعوة إليه ..

- التنسيق بين أجهزة الدعوة في البلاد الإسلامية ، بحيث تتوحد هذه
الأجهزة في كل دولة ، وتوفير الامكانيات لهذه الأجهزة .. ففي مصر
مثلا توجد عدة جهات للدعوة منها : وزارة الاوقاف والأزهر الشريف
بالإضافة إلى الجمعيات الأهلية فيجب التنسيق بين مختلف هذه
الجهات ..

- رسم خريطة للاعلام الإسلامي في الخارج ، بحيث تشمل هذه الخريطة
وضع المسلمين في الخارج والأماكن ذات الأولوية في توجيه الدعوة
إليها والوسائل .. وتوضح عليها :

* كيفية الاعلام للأقليات الإسلامية في العالم .. ووضع هذه الأقليات ..

* طرق الاعلام عن الاسلام بين أصحاب الأديان السماوية غير الاسلام
من المسيحيين واليهود ..

* وضع اللاتنيين في العالم ولتقاءاتهم والمؤثرات التي يستجيبون لها .
على ان تشمل هذه الخريطة كل مايتعلق بوضع كل هذه الطوائف
ومشاكلها وثقافتها للاستفادة منها في توجيه للوسائل الاعلامية المناسبة
التي تؤثر في الجمهور الموجهة إليه الرسالة الاعلامية ..

- وضع المناطق الإسلامية - خارج البلاد العربية - موضع الاهتمام في
الاعلام الإسلامي ، فبعض هذه المناطق رغم كثرتها الإسلامية تصان
من موجات الحانية ومحاولات متعده لاذنية الاتجاه الإسلامي مثلما
يحدث في اندونيسيا الآن ، فالدولة ذات أغلبية سكانية إسلامية
تصل إلى تسعين في المئة ، ورغم ذلك تعلن الحكومة ان دولة اندونيسيا

دولة علمانية تقوم على اساس فلسفة الدولة والايديولوجية الوطنية
التي تسمى : « البفتاشامسيلا » ، .. فيجب ربط هؤلاء المسلمين
باخوانهم في البلاد الاسلامية وتبصيرهم بحقيقة الموجات التي تحاول
النفيل من اسلامهم .

- اجراء دراسات ميدانية للأماكن التي ستوجه اليها الدعوة الاسلامية
في كل منطقة ، ومعرفة مشاكلها وثقافتها واتجاهاتها وظروفها
السياسية والاقتصادية والاجتماعية والواقع الذي تعيشه ، لربط الدين
بحياة اهل هذه الجماعات ..

- الأخذ بمبدأ التخصص في الاعلام الاسلامي ، ناذا كان الدين للجميع
كتدين ؛ الا انه للمتخصصين كعلم له اصوله وقواعده .. فالطاعية
الذي يدعو الى الاسلام في الظاهرة او في جده (سواء من فوق القبر
او على صفحات الصحيفة) لا يستطيع مخاطبة بعض المسلمين من غير
العرب في افريقيا او في الصين بنفس لغته العربية ..

فالقائم بالاتصال الاسلامي يجب ان يلم بالما تاما بلغة من سيخاطبهم
ويدعوهم الى دين الله ؛ بجانب معرفته بظروفهم التاريخية والثقافية
والاقتصادية والسياسية .. اى ان القائم بالاتصال الاسلامي في اية
جهة لا بد ان يبدا عمله برسم خريطة عقلانية للمجتمع موضع تخصصه ،
على ان توضع هذه الخريطة للتكوين للفكرى لذلك المجتمع وتاريخه
واهتماماته وذهنيه امله ؛ وتحديد الوسائل المؤثرة فيه ، مع الأخذ
في الاعتبار تطوير هذه الوسائل لمسايرة العصر ..

- توطيئ القائم بالاتصال في النقطة التي يدعو فيها الى الاسلام ، حتى
يكتسب خبرة ويتألف مع من يدعوهم الى دين الله ؛ ويتفهم حقيقة
المجتمع من حوله ، وتفسير عملية للتوطين على الوجه التالي :

- التوسع في قبول الطلاب للوافدين من الخارج للدراسة في جامعاتنا الإسلامية والعربية ، ليمودوا بعد تخرجهم دعاة مستقرين في بلادهم التي يعرفون لغتها وعاداتها وتقاليدها وجماعات الضغط وصناعة القرار بها ..

- الاتصال بالمسلمين الذين هاجروا الى بلاد غير إسلامية واستقروا بها ، لتقوية الاتجاه الإسلامي لديهم وتبصيرهم بواجب الدعوة الإسلامية ، حتى يكونوا دعاة للدين في موطنهم الجديدة .

- التوسع في إرسال الدعاة الى الخارج ، والعمل على استقرارهم وعدم تنقلهم ، حتى تزيد مع الزمن معرفتهم وخبرتهم بالمنطقة التي يعملون بها ..

- التحرك الاعلامي داخل الاطار الوظيفي ، وفيه يتم العمل في البلاد غير الإسلامية من منطلق إسلامي في الفكر وفي السلوك لإعطاء القدوة والمثل ، ويتم ذلك باختيار العاملين في السفارات والقنصليات والكتائب العربية والإسلامية في الخارج على أساس حبهم للمسلم الإسلامي وكذلك الاهتمام بالطلاب العرب للدارسين في البلاد غير الإسلامية وتنشيطهم للدعوة للإسلام ..

- للتحرك الاعلامي الإسلامي وسط للتجمعات الإسلامية في موسم الحج الى بيت الله الحرام ، وربط هؤلاء للحجاج بالمؤسسات الإسلامية على أساس أن هذا الموسم السنوي كغير تجمع إسلامي ، بحيث يعود الحجاج الى بلادهم وفي اعتبارهم أنهم دعاة للإسلام وسط أهلهم وذوئهم ..

- للجمع بين الوسائل الاعلامية المختلفة - النخبة والانتقائية - وتكيف هذه الوسائل بحال العصر ، بحيث تعمل الصحافة (جرائد ومجلات)

والكتب والأقوال المأذنة (مرثية وغير مرثية) والخطبة جنبا إلى جنب ، وتحصيل هذه الوسائل الاتصالية مضمونا اسلاميا ٠٠

- وضع كتب ورسائل مبسطة عن الاسلام باللغات الأجنبية ، على ان تتناول هذه المطبوعات قضايا المصير من وجهة نظر اسلامية ، وتعالج مبادئ الاسلام وتحصيل المعلومات الصحيحة عنه وتبرز امجاده ودوره في الحضارة ، وتزويد المراكز والهيئات الاسلامية واماكن للتجمعات في الخارج بهذه المطبوعات ٠٠

- وضع كتب مبسطة باللغة العربية لتعليم العربية قراءة وكتابة ، وطبع مواد هذه الكتب على اشربة تسجيل ٠٠ بحيث تكون مواد هذه الكتب في صورة خوارى يضم الحاجة اليومية للمسلمين من غير الناطقين بالعربية ، وعقد دورات بشكل دورى لهذا الغرض في المركز الاسلامية والمساجد في الخارج ، وتقديم المنح الدراسية بالجامعات الاسلامية للمتفوقين في هذا المجال ٠

- دراسة لمكانية انشاء صحيفة يومية ومجلات اسبوعية وشهرية اسلامية بمدة ثمان تصغر في يوم ولحد بالعواصم العالمية ، بحيث تنسق هذه الصحافة جهودها وتتماون في إبراز رسالتها ولذاتية للحوار بين المسلمين ، وتمتع بالاستقلال الذى يمنعها من الوضوع تحت تأثير الأجهزة للحكومية والقيارات السياسية المختلفة ، على ان تتسلح هذه الصحافة بالعلم والمعرفة لتتصدر الساحة الثقافية في جميع المجالات ، وفى مجال التشريع تبرز للنظم الاسلامية ، وفى مجال للكون تبرز آيات الله وعظمته ، وفى مجال التاريخ تبرز امجاده المسلمين وسيرة السلف الصالح ، وفى مجال الأدب تحرس لغة القرآن وتربط للنفس بخالقها ، وفى مجال المرأة توضح للعطاء للقرآن للمرأة والتكريم الاسلامى لها ٠٠ هذا بالاضافة الى المتابعة اليومية للحياة للواتع الاسلامى في مختلف ارجاء العالم ٠٠

— المساهمة في إنشاء « أوقاف إسلامية على مستوى العالم الإسلامي »
تتول من أوقاف المسلمين في الدول العربية والإسلامية ، وتضمّن
بخطا ثابتا يوجه للمؤسسات الإسلامية في الخارج ..

— إنشاء مكاتب إسلامية في الخارج لتابعة ما ينشر عن الإسلام في الكتب
للدراسية وفي البحوث والدوريات والوسائل الإعلامية الأخرى ،
وتكون مهمة هذه المكاتب تصحيح المفاهيم الخاطئة التي ساهمت في
رسمها للدوائر الصهيونية وبعض المستشرقين عن الإسلام والمسلمين.
والرد على كتابات المفسرين والمستشرقين التي تهاجموا فيها على
النبي ﷺ وعلى التعاليم الإسلامية ..

— مواجهة محاولات الاستقطاب الدولي ووضع حد للمواجهات بين الدول
الإسلامية ، وتوحيد الجهود الإسلامية والعمل على إبراز كيانها المستقل
والتميز على المستوى الدولي ..

— الاستفادة من موجة التنجيز التي سادت العالم في الفترة الأخيرة بعد
فشل الحضارة الغربية ، وتبادل زيارات المفكرين المنصفين للإسلام
والوقوف بجانب هؤلاء المفكرين ضد موجات البذاء الغربي لهم ،
فإذا كان « جارودي » الفيلسوف السابق للماركسية في فرنسا
و « مورييس بوكاي » الطبيب الشهير وصاحب التهج للتحريض في
العلوم ، والفيلسوف للسويسري « دومينيك جوردان » وغيرهم من
المفكرين قد سخطوا الإسلام عن التفتاع ودراسة ولفتوا أنظار العالم
إلى قوة الدين الإسلامي وعظمته ، فوجب الإعلام الإسلامي مساندة
هؤلاء الأصنام في الدعوة للإسلام وإبراز جهودهم حتى لا يطول
التشويش النافذ الذي سبق أن كان وراء تشويه أغلب من سخطوا
إلى الإسلام ومنهم « ليج ياسو » الذي تولى عرش الحبشة وأعلن
إسلامه — عام ١٩١٣ — فتتبعته محاولات التشويه من المخططات
للتبشيرية المختلفة حتى اختفى نهائيا ..

– الاعتماد بالأقلية الإسلامية في البلاد غير الإسلامية ، ومطالبة
الدول – غير الإسلامية – بمعاملة الاقلية نفس معاملة غير المسلمين.
في المجتمع الإسلامي وربط هذه الاقلية بالمجتمع الإسلامي ..

– اعادة النظر في موشيق المخططات الإسلامية لتحقيق التكامل الاقتصادي.
بمفهومه الإسلامي والالتزام باستراتيجية ثابتة بالنسبة للقضايا
المشتركة ، بحيث يعضد التكامل الاقتصادي الاعلام الإسلامي من
كل جوانبه ..

.. ان الصحفي المسلم دلمية ومبلغ ، وليس مجرد ناقل للأخبار
أو باحث عنها ، فهو بجانب وظيفته الاتصالية له أيضا دوره القيادي والفكري
في مجتمعه الإسلامي ، خاصة وأن هذا المجتمع الإسلامي يتمتع بثروة بشرية
تبلغ ربع سكان العالم ، وقوة مادية متميزة من حيث الموقع والمساحة الممتدة
والثروات الهائلة ، بالإضافة الى العقيدة الراسخة التي تخاطب العقل بوزن
وسيط بين الانسان وخالقه ..

فهذه القوى المتعددة لاينقصها سوى أن تعمل للإسلام فكرا وسلوكا ..
وعاطفة ..

» ملاحق «

- النص الذي أورثته « دائرة المعارف البريطانية » عن الإسلام ..
- وثيقة لشهار اسلام المتكر للفرنسى « جارودى » .
- الصفحة الاولى من جريدة (الراى العام) الاسلامية .. وقد نقلت في صدر صفحتها الأولى موضوعها للرئيسى عن مجلة (المجلة) للسدد للصاغر في ٧ مارس ١٩٨١ م ، دون اشارة لذلك ، بل نسب الموضوع الى محررها الخاص ..
- صورة القاتل المنشور بمجلة (المجلة) الذى نشرت عنه (الراى العام) ونسبته الى محررها الخاص .
- الحد الأول من صحيفة (الأمة الاسلامية) التى تصدر فى مصر ..
- صورة للوثيقة السرية التى نشرتها صحيفة (الشرق الاوسط) من محاربة للحكومة العسكرية للادبان فى اثيوبيا ..
- نص الوثيقة السابقة ..
- صحيفة (العلم) الاثيوبية النصفية Tabloid التى تصدر بالعربية وتحمل لافتتها للشعارات التى تعبر عن وجهة نظر الحكومة العسكرية الموالية للسوفييت ..
- The Ethiopian Herald أهم الصحف الاثيوبية ، وتصدر باللغة الانجليزية ، وتحمل لافتتها نفس الشعارات السابقة ..
- مطبوعات تصدرها جبهات التحرير الاثيوبية بلغات متحدة ، وقطن فيها الانتماء العربى لاثيوبيا / وغبة الانفصال عن اثيوبيا .
- بعض صور اللاجئين فى لفرىيا وآثار المجاعة على وجوههم ، ونشاط عمليات التبشير وسط هؤلاء ..



ENCYCLOPÆDIA BRITANNICA, INC.

PUBLISHERS OF ENCYCLOPÆDIA BRITANNICA GREAT BOOKS OF THE WESTERN WORLD, COMPTON'S ENCYCLOPÆDIA

475 NORTH MICHIGAN AVENUE • CHICAGO, ILLINOIS 60611

LIBRARY RESEARCH SERVICE

ISLAM

*Islam, the youngest of the great religions, originated in Arabia, and was founded by Muhammad who was born in Mecca about A.D. 570 and died at Medina in 632. The English name for this religion is Muhammadanism, but the followers of Muhammad prefer to have their religion called Islam, and themselves Muslims. Islam is an Arabic word that means submission—submission, that is, to the will of God whom the followers of this faith call Allah.

Muhammad (also spelled Mahomet and Mohammed), whose name means "the Praised One," is often addressed simply as "the Prophet" by the Muslims themselves, who say that the Prophet has as many as 30 to 300 or even 1,000 names. He was the son of Abdallah, a man of humble status who died before Muhammad was born; when Muhammad was only six years of age his mother died . . .

Until he was about forty years of age (in the year 611), Muhammad appears to have lived according to the traditional religious beliefs and practices of other Meccans and members of the Quraysh tribe. Yet he was a serious man who had already begun to withdraw from the social life of his community and retire to isolated and secluded places such as caves where he devoted himself to meditation on religious questions. Moreover, his intensive preoccupation with religion was marked by strange visionary experiences that left him puzzled. The visions became more and more frequent, and he found himself being addressed by Gabriel, an angel, which convinced him that he was receiving revelations from God. The angel told Muhammad that he must carry these revelations to his people.

At first, Muhammad was almost completely unsuccessful as a prophet. His old friends at Mecca scoffed at his stories about the angel Gabriel and revelations from God . . .

Muhammad's departure from Mecca is called his Flight; the Arabic word for it is *Hegra*, or *Hijra*. The Flight from Mecca was a turning point in the career of Muhammad. Muslims consider the Hegra so important that they have taken the date A.D. 622 as the beginning of the Muslim Era . . .

By A.D. 632, the Prophet who had once fled from Mecca to save his life was able to return to the holy city in triumph. By this time all Arabia had given him its support. The Arabs recognized Muhammad as the Prophet, the head of their faith, as well as ruler of Arabia. Muhammad was so encouraged by this loyalty and felt himself so strong, as well as so certain of his divine destiny, that he dispatched letters to both the King of Rome and the King of Persia demanding submission to him.

But Muhammad's personal triumph was short-lived. Khadijah, his faithful wife, had died, leaving him without a son to succeed him, and he was greatly disappointed that he had no male heir. In his eagerness for an heir, Muhammad began to take other wives. Up to that time he had had only one wife but in his desperation he rapidly acquired eight or nine. He allowed his men to take no more than four wives; slaves were limited to two. He had received a special revelation, he said, allowing him as many wives as he desired. But Muhammad's spectacular career had reached its end. Returning to Medina from the brilliant triumph in Mecca mortally ill, he preached a final sermon in a mosque there. Then he died with his head in the lap of Aisha, his favorite wife.

Muhammad was truly outstanding, the most spectacular leader the Arabs have ever had, and one of the world's great men. He regarded himself simply as an inspired prophet, but as the greatest and last of the prophets of the biblical line, which began with Abraham and included all the Hebrew prophets as well as Jesus, founder of Christianity. Muhammad himself would have no successor until the coming of the Messiah, whom some Muslims call the Mahdi.

In later writings, however, Muslim piety soon began to elevate Muhammad to a higher position. Miracles somewhat similar to those in the Christian Gospels are attributed to him. His conception and birth were marked by signs and portents of both earth and sky. Wild animals rejoiced and told one another the good news. In the sixth month of his mother's pregnancy she heard a heavenly voice telling her of the greatness of the child she was to bear and instructing her to name him Muhammad. She required no human assistance when the child was born, for four angels came to receive him in a net of gold, and they covered him with fine Bangras cloth. He was born already circumcised and free from all impurity.

In some circles infallibility was ascribed to Muhammad, along with a high degree of moral excellence. Love and devotion were shown to him as if he were divine. This reverent attitude toward the Prophet was especially characteristic of the Muslim group known as Sufis, who regarded him as a manifestation of the divine essence, the core of reality, the perfect man, as well as a copy of God. It was through the light of Muhammad, they said, that the whole world was created. The angel Israfil, mightiest of all angels and nearest to God, was created from his heart. A kind of Logos doctrine developed about him, somewhat similar to the Incarnation of Christ.

In these devout groups, Muhammad became more and more an object of worship. One late story has Muhammad ascending to Heaven, riding Abrahah, his favorite steed, from the rock in Jerusalem on which the temple of Solomon was built. In Heaven he is

permitted to see the prophets of old and is taken on a tour of the celestial regions, after which he is escorted, like Dante, through Hell itself. The guide who takes Muhammad on this memorable journey is the angel Gabriel. Muhammad made no such claims for himself, however, as are ascribed to him in these popular stories.

THE QURAN

There is no good reason to doubt that the Qurān (also spelled "Korān") is composed essentially of the authentic words of Muhammad. Its 114 chapters are held together by a consistent unity of thought and style bearing the indelible stamp of the personality of the Prophet. Yet, although the Qurān is a genuine product of the mind and heart of Muhammad, who frequently refers to it as a book that God sent to him and to his people, just as he had given the Torah to the Hebrews and the Gospel to the Christians, Muhammad did not himself put it together in the form of a book . . .

Western readers often find the Qurān confusing, unintelligible, and dull. Muslims themselves, however, are eloquent in their praise of the profound truth of the Qurān and its literary beauty. Western scholars who have mastered the Arabic language and become expert in the life, customs, and thought of the Muslims generally add their own voices in praise of the literary ability of this fiery Arab prophet. They all agree that the Qurān is a classic of Arabic literature, and that it ushered in a golden age of Arabic poetry and music. They praise the rhythm of its lines, the elegance of its diction, the inspiration it imparts to the reader.

Like the prophets of the Old Testament, Muhammad found it natural to speak, as he was moved by an ecstasy that overwhelmed him, and to give a poetic form to his oracles. Translators have only recently begun to print parts of Muhammad's discoveries as poetry which gives the reader some hint of how one ought to approach the Prophet. Some of the beauty of the Qurān then becomes easily discernible.

The suras (chapters) vary in length: the first sura is very short, but leads us quickly into the beauty one may expect to encounter in the book. Nevertheless, some of the suras are repetitious, and lack real continuity. This disjointed nature of the work is probably due both to the original character of the book as independent oracles, and to the way in which these oracles had been preserved. Zaid, who collected the fragments, seems to have put them together just as he found them, without seeking to give them a logical order. Had he been able to do this, however, and thereby restored them entirely to their original form, they would very likely still have seemed repetitious. The oracles were not composed as a systematic essay on religion or theology, and the Prophet did not seek to follow a carefully developed theme from the beginning to the end of the book.

The Qurān is neither a book of science nor a book of philosophy. We can understand it better as a collection of independent prophetic oracles or homilies, having the nature of sermons. It has often been remarked that a minister generally has only one sermon, which he preaches over and over. While he may use different illustrations

and make new applications, this is always within the framework of the same central ideas. If the sermons were put down as a series and read through as a book, the reader would find himself weary with the repetitions. Muhammad is a preacher, an evangelist, always inspired by the same great themes. His object is to move his hearers to respond to the God who speaks to them through the Prophet, not to give them an organized course of lectures.

It is true that the Qur'an is also a lawbook, just as the Bible is a code of law as well as a book of theology and worship. The Torah of Moses contains the laws by which the Hebrews lived, and in the same sense, the Qur'an is the law by which the entire Muslim world lives. In short, it provides the structure of Muslim society. The strength of Muslim culture lies in the feeling that the Qur'an is a book of divine truth. It speaks to their hearts as well as to their minds. Regardless of the practical laws he gives, Muhammad always brings his hearers back to the God who gives the laws, to the just God and the just man, to rewards of the upright and punishment of the wicked. He never uses of these theological themes.

MUHAMMAD AND THE BIBLE

One of the fundamental ideas of Muhammad was that Abraham, the ancestor of the Jews, was also ancestor of the Muslims, the difference between Jews and Muslims being that the Muslims were descended from Abraham through his son Ishmael, whereas the Jews were descended through Abraham's son Isaac. In his various prophetic oracles, Muhammad shows some familiarity with a considerable number of biblical characters, beginning with Adam. Yet his acquaintance with the people of the Bible is superficial, somewhat erratic, and clearly not based on firsthand knowledge. In Sura ii. 250-254 he confuses the story of Saul and his troops facing the Philistines championed by the giant Goliath (I Samuel 17: 1-54) with that of Gideon routing the Midianites (Judges 6: 1-25). While Muhammad says that Saul selected his troops by having them drink from a brook, the Bible says that it was Gideon who did that.

On the other hand, Muhammad has great respect for the Bible and expresses the view that God has given the Torah to the Jews and the Gospel to the Christians, although he seems to include all of the Old Testament under Torah (Law) and all of the New Testament under Gospel. He makes one or two references to the Psalms but does not quote from them. Practically all the historical illustrations that Muhammad employs in his discourses are taken from the Bible. This preference for biblical stories reflects Muhammad's feeling that the Bible is a real Scripture, an inspired Book, and the fact that Jews and Christians are people of a Book causes him to deal with them in a laudatory fashion whenever that is possible.

The Muslim practice of circumcising *mehzi* perhaps he taken as evidence of biblical influence on Muhammad. However, the Arabs appear to have kept this rite long before the time of Muhammad, and Muhammad himself never mentions it in the Qur'an, apparently because the rite was so familiar in his time that he assumed it as a matter of course. Moreover, the Arab custom varies from that

of the Jews in that Arabs often postpone the rite until the boy is entering the age of puberty, or to whatever time appears to be least hazardous to his life for such an operation. It is also a fact that circumcision is practiced by many peoples whose ancestors had no contact with the Hebrews.

The ban on eating the flesh of swine is another instance that may or may not show Hebrew influence. Muhammad mentions swine as a forbidden thing (Sura ii, 168) but swine were taboo in Egypt and used in the religious rituals of various cultures unrelated to the Bible, which would probably have made them taboo to the Hebrews as well as to the Muslims.

The use of alcohol is frowned on in Islam today. Muhammad calls wine a *war*¹ of Satan and urges his people to avoid it (Sura v, 53), yet he describes Paradise as a place flowing with rivers of delightful wine, along with rivers of water, milk, and honey (Sura xlviii, 16-17). While the Bible teaches temperance it does not condemn the use of wine, nor does it put wine in Heaven.

THE CALIPHS

The word *caliph* means a successor of Muhammad. Since Islam is ideally a total culture, there is no such separation between church and state as is known in America. In a Muslim state, religion, government, economics, education, art, and literature are fused together, and an adequate history of Islam would have to keep all these elements of culture in balance. The head of a Muslim state is therefore a religious person who exercises religious as well as secular authority. Muhammad was the founder of a religion, at the same time he established a government and became the ruler of a nation. It was this cultural concept that he bequeathed to his successors. . . .

The last important caliphate was established in 1517, when the Sultan of Turkey conquered Egypt. The rulers of Turkey continued to lay claim to the caliphate down to 1924 when this office was finally abolished by Kemal Ataturk, founder of modern Turkey. Since that date several important Muslim political leaders have emerged, but none has succeeded in being recognized as caliph. There is no head of all Islam at the present time. . . .

MUSLIM THEOLOGY

Muhammad's theology can be briefly stated: indeed, its strength lies in large part in its brevity and clarity. The simplest man can understand it and respond to it. Most important of all, it is a powerful affirmation of the one God — with total repudiation of polytheism and all forms of idolatry, including the use of images. Further, Muhammad proclaims the justice of God and calls on man to practice justice. The essence of his theology is sovereignty of the one God and submission of man's will to the will of God; Muhammad lays hold of the doctrine of eschatology as his favorite way of expressing this divine sovereignty. He vain of an impending judgment, which includes a resurrection of the dead, heavenly rewards for the righteous, and a hell of fire for the wicked. The chief attributes of a devout man are humility and submission. Yet Allah is merciful: he knows.

man's weakness and is always ready to forgive the penitent.

Muhammad was not a theologian in the technical sense and certainly not a philosopher. He never attempted to set forth his faith as a theological system. Whatever systematic exposition we make of his theology is a system that we extract from his words or impose upon them, not one that Muhammad himself developed. Nevertheless God was very real to the Prophet as real as the air he breathed, the food he ate. Every word he uttered in his oracles is pervaded by this overwhelming awareness of God. In this respect Muhammad was like Zoroaster, Moses, and Jesus, all of whom had this sense of continuing hierophanies, apprehensions of the holy, of the divine presence.

The only way in which one can construct a system of Muhammad's theology is to glean it bit by bit from his individual poetic utterances. The theological wealth of his language may be illustrated from the first sura of the Qur'an:

In the Name of God, the Merciful, the Compassionate
Praise belongs to God, the Lord of all Being,
the All-merciful, the All-compassionate,
the Master of the Day of Doom.
Thee only would we serve, to Thee alone we pray for succour,
Guide us in the straight path,
the path of those whom Thou hast blessed,
not of those against whom Thou art wrathful,
not of those who are astray.

These lines express the main elements of Muslim theology, and are reminiscent of the Twenty-third Psalm of the Bible. The poetic quality of the sura is obvious. It is addressed to God, and has the form of a prayer. God is the sovereign of history and judge of the world; but he rules with compassion and provides for those who trust in him, an idea that occurs in nearly every sura of the Qur'an. Muhammad succeeds in conveying this high sense of the authenticity of his faith with remarkable frequency throughout his book.

The religious quality of the language of Muhammad is evident in the vividly personal character of his apprehensions of Allah. As both Martin Dube and Paul Tillich have pointed out, man in his primary religious experience always apprehends the ultimate, the holy, in personal terms. Muhammad's apprehension of Allah is a decisive confirmation of this insight. Not a word in the Qur'an would seem to reduce Allah to a philosophical abstraction or to an impersonal ultimate reality. On the contrary, Muhammad without fail speaks of Allah as the Almighty, who is moved by concern for the faithful, since he understands man's weaknesses and stands ready to forgive the penitent. Allah hears; he sees; he feels. These are personal attributes, qualities that all men possess; and Allah deals with man as an understanding judge might deal with men and women who get into trouble with the law.

Muhammad's own personal theology is characterized throughout by anthropomorphism; Allah is regarded as having qualities like those of a man. The personality of Allah emerges therefore in vivid and colorful ways, and this has been a source of strength wherever Islam has gone. It has made Allah seem real; he is close and ap-

proachable. The ordinary man has not had to accept a complicated creed or to struggle with ontological problems in order to approach the God he worships and serves. . . .

THE FIVE PILLARS OF ISLAM

Islam as a religion may be conveniently summarized under the Five Pillars used by Muslims themselves. The First Pillar is the creed which every Muslim holds and practices: he confesses that there is no God but Allah and that Muhammad is his Prophet. This confession of faith obligates one to keep all the commandments of Islam.

The Second Pillar is prayer, which must be both public and private. Islam has five well recognized times of daily public prayer: daybreak, noon, mid afternoon, just before sunset, and about dark. At each of these times of daily prayer the muezzin or crier climbs to the platform of the minaret, the tower attached to every mosque for this purpose, and chants the call to prayer in a melodious voice, which can usually be heard across the countryside. . . .

Outsiders are not allowed to enter a mosque during the prayers, which Muslims say standing, kneeling and reclining on their rugs, always facing toward Mecca.

There is a special service at the mosque on Friday, the Muslim Sabbath, which every healthy adult is expected to attend. Forty persons, Shafites hold, must be present before a Friday service can be held, but Hanifites permit the service with only an imam and three others. The imam is the professional leader of worship in the mosques, although the word "imam" is also used as a title for various other spiritual and temporal authorities in Islam. The Friday service usually includes a sermon.

The Third Pillar is alms. A devout Muslim is expected to pay a regular alms tax. This is used for eight purposes: to cover the cost of collection, to aid the poor, to pay for missionary work, to ransom slaves, to aid persons unable to pay their debts, to support the Way of Allah, and to aid travelers.

The Fourth Pillar is fasting. This covers the entire month of Ramadan—the month in which the Qur'an was sent down from heaven. From dawn till sundown during that month the believer is not allowed to eat, drink, or smoke. Exceptions are made for the sick, pregnant women, mothers and travelers. Ramadan ends in the Lesser Basmam, a festival of much jollity. In Jerusalem it is customary to fire a cannon each morning at dawnbreak to indicate that the fast has begun and again at sundown to signify that the fasting time for that day is past. Some Muslims do a good deal of eating at night, often culminating in a feast before dawn, but devout Muslims eat only enough during the fasting period to sustain life. Because of the fasting, not much heavy labor can be carried on during the month of Ramadan.

The Fifth Pillar is pilgrimage to Mecca. Every faithful man and woman hopes to make the pilgrimage to Mecca at least once in his life. . . .

The importance of the pilgrimage to Mecca can scarcely be over-emphasized. Devout Muslims come, at great cost and sacrifice, often extreme hardship, from many parts of the world to worship at this

holy shrine. There they encounter pilgrims from every continent, every race. This meeting with so many strange peoples at the holy place may explain why in Islam there is no such thing as race prejudice. Men of every color meet there as brothers and bow down to worship God. In Islam men from all levels of culture and racial backgrounds stand on a basis of equality. . . .

CONTEMPORARY ISLAM

Although Islam originated in Arabia, it now occupies parts of such widely separated lands as North and East Africa, Egypt, Jordan, Syria, Turkey, Iraq, Iran, Afghanistan, Turkestan, Pakistan, India, Tibet, China, Malaysia, Indonesia, and the Philippines. A few Muslims are also found in the small European states of Albania and Bosnia.

The most zealous Muslim states today are Saudi Arabia, where the Wahhabi movement has sought to restore the faith of Islam to its original purity, Iran where the Shiites are strong; and Pakistan, where the flame of Muslim nationalism has been fanned by competition with the emerging state of India, which is predominantly Hindu. Like other world religions, Islam is encountering difficulties as it seeks to adjust itself to the contemporary secular forces of philosophy, science, economics, and government.

The total number of Muslims in the world is uncertain, but a recent survey by Muslims themselves arrived at the following results: North America, 40,000; South America, 405,000; Europe, 13,455,000; Asia, 360,158,000; Africa, 100,367,000; Oceania, 115,000—a total Muslim world population of 478,885,000. These statistics make it clear that Islam is one of the major religions of the world. . . ."

—McCasland, S. V. and others. Religion of the World. New York: Random House 1969, pages 311-312.

SUPPLEMENTARY READING

- Farah, C. E. Islam. Woodbury, New York: Barron's Educational Series, Inc., 1970.
- Gibb, E. A. Modern Trends in Islam. New York: Octagon Books, 1971.
- Klein, P. A. Definition of Islam, revised edition. New York: Humanities Press, Inc., 1971.
- Rahman, Fazlur. Islam. New York: Holt, Rinehart and Winston, Inc., 1967.
- Watt, W. M. What is Islam. New York: Praeger Publishers, 1968.

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

البنوية الثقافية الإسلامية ؟
FONDATION CULTURELLE ISLAMIQUE
GENEVE
جنتية

الطبعة ١٤٠٢/١/١٦
العدد ١٨٢/٧/٢

شهادة انتماء

أشرك في تأسيس هذه المؤسسة كالتالي -

تم إعلان التأسيس لهذه المؤسسة كالتالي :
في مدينة جنيف يوم الجمعة ١٦ رمضان ١٤٠٢ الموافق ٢ يوليو ١٩٨٢م

اسم المالك :
اسم الزوج :
اسم الابن :
من جهة :
محل السكن :
الحي :
المدينة :
البلد :
الجنسية :
رقم الهاتف :
رقم الجوال :
تاريخ انتماء كالتالي : ١٤٠٢/٢/١٦ - ١٤٠٢/٧/٢
أشرك في تأسيس هذه المؤسسة كالتالي :
اسم المالك :
اسم الزوج :
اسم الابن :
من جهة :
محل السكن :
الحي :
المدينة :
البلد :
الجنسية :
رقم الهاتف :
رقم الجوال :
تاريخ انتماء كالتالي : ١٤٠٢/٢/١٦ - ١٤٠٢/٧/٢

St. Charles Dufour - 1200 Port-Saïent - Téléphone 022/27.71

والواقع ان هذه التقارير وما وجد من عدة تقارير اذنت بانه على طاق كادر السجون، الهولنديين
وذلك بعد اصدار احكامهم سرياً وبما لا يصارع العقل والتفكير، وما واجهه الادول الكوريين من مذبحة
في هذه الاعمال اذ لم يبق احد منهم
لا يلزم من عملية تفكير مضمون كافي في تفكير «صينيين» على وجه الدقة الا انهم لم يسلطوا
الا عليهم من المظلمة حكمة الكوريين في الاعمال في اقل الايام كما كان يحلو لبعض القوم
الذين لم يسلطوا الا على اوسع النطاق في هذه القضية

تقریر فریسی سری:

**الإسلام ينتشر بسرعة في أفريقيا
ودوره السياسي الكبير يتزايد!**

بایس۔ "خاصہ" "نحوہ"

[illegible]

حزب الله، ٢٠٠٦

تتخلص بعد تداعى من الاثر السلبى التى حملتها المرحلة الاستعمارية لدارفور ويضم الاعلام حاليا الى مولوية مقيمة مع بعض الانظمة العسكرية التى تتحكم فى دارفور - فى ليبيا - ومع القوات الصهيونية الاسرائيلية التى يدخل الاستفلة ، مع القوات التى ترسيم حدوده فى الفترة السواء

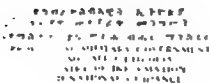
● **التيار الكهربائي** هو تدفق الشحنات الكهربائية في موصل.
● **التيار الكهربائي** هو تدفق الشحنات الكهربائية في موصل.

[illegible]

۱۵۸۰
۱۵۸۱
۱۵۸۲
۱۵۸۳

48

[illegible]



SECRET

972953 h-11

ለሰብዓት ልጅ 10፡፡

[illegible][illegible]

የረዕዩ በርዝ በጥረቱ ያለፈው ዶ. ቶ ጎረጎሪያ ገለገለ የመሠረተ
የተገባው የሥራ ስራ ተከትሎ የረዕዩ ዶ. ቶ ጎረጎሪያ ገለገለ የመሠረተ
የተገባው የሥራ ስራ ተከትሎ የረዕዩ ዶ. ቶ ጎረጎሪያ ገለገለ የመሠረተ

الصحافة التي هي في الحقيقة الصحافة

الحكومة السكريدية المؤقتة لاثيوبيا الاشتراكية * :

وزارة الاستعلامات والارشاد

سري ككعبية

إذا كانت هناك أسباب وعوامل تنفع الشعوب المضطهدة في العالم للعمل
مما ، وخاصة في هذا العصر ، فهذا للوجود عدو مشترك بين الجميع يقتسم
مقاومته وضربه مما بالاشترك ولهذا السبب نفسه فإن اتباع فلسفة
الاناركسية اللينينية يخوضون ميدان الكفاح لأجل اعلاء هذه الفلسفة وجعلها
ظاهرة غالبية على الجميع . ومع أن الكفاح قد بدأ فعلا في سبيل تحقيق هذه
الغايات لكنه لم يحقق الغايات المنشودة بعد بصورة مضمونة تبيحت على
الاطمئنان والارتياح ، لأن طريق تحقيق هذه الغاية طويل وشاق ، نعم فإن
بعض البلدان والشعوب للثورة المضطهدة ولجأت الامبريالية وحقت عليها
الانتصارات ، ومع هذا فإن هذه الانتصارات - وإن كان يمكن أن يقال عليها
إنها تحصل للبشرى الى للشعوب المضطهدة الاخرى تشجيع في نفوسها بريق
الامل - لكنها لم تكن لانتصارات نهائية تبيحت على الاطمئنان ، لأن الامبريالية
لم يقض عليها بعد . وربما أن الامبريالية لها طبيعتها الخاصة المختلفة
في الخيمة ولتنهب واساليب رجعية في الادارة ، فالشعوب المضطهدة يجب
عليها للتضامن واعطاء طرق للنصر والغلبة بوسائل دقيقة ومنحكمة للغاية .
وفي سبيل هذه الغايات فإن البلدان الاشتراكية تحتاج الى التعاون والعمل
مما في المجالات الاقتصادية والمجالات الفنية وتسيير الكفاح والغزوات مما في
سبيل تدمير الامبريالية والنظم القطاعية والراسمالية وجميع الانظمة
الادارية الرجعية .

وللجماعية الاثيوبية بعد أن قامت في عام ١٩٧٥ باستقاط النظام

* نص الوثيقة السرية التي نشرتها صحيفة (للشرق الاوسط) في عددها
للمصادر في ١٩٨١/٦/١٩ م ، عن الحزب ضد الامسلام والاميان
الاخرى في اثيوبيا .

الرجعي الاقطاعي الذي فرض على الشعب لقرون طويلة للعبودية. واستمر هو
 ينهب ارضاته وخيراته فان هذا الشعب بدأ منذ ذلك الوقت يجاهد ويكافح
 في سبيل بناء اثيوبيا الاشتراكية الشعبية فوق انقراض ومقابر الحكام
 الرجعيين الذين كانوا للقوى الاساسية لجميع للنظم للرجعية والامبريالية حيث
 كانوا جميعا شركاء للنافع والفاسد في سلب ونهب لارزاق الجماهير العريضة .
 والجماهير الاثيوبية لا تفهم هذا انها تجيل مستخوة للخبرة
 من الدول البصيفة التي سبقت اثيوبيا في هذا الميدان وعرت عليها التجارب
 الطويلة . وخاصة الاتحاد السوفياتي حيث كان في طليعة الدول الاشتراكية
 وعمل في هذا التمسار وطلع بنتائج مثمرة للغاية فلهذا فان الجماهير الاثيوبية
 تبحث هذه الممارك الوطنية في الوقت الحاضر بهدف تحقيق هذه الاهداف
 المنشودة . .

وفي الوقت الذي تخوض فيه الجماهير المباركة الوطنية الحامية للوطيس
 لايسعنا ان نغض عيوننا ونفاجل الفئات والطبقات النافذة للثورة
 وهي تضع المراتيل والمقبات على وجه الثورة . وبما ان النظم الاداريّة
 الرجعية متفاوتة للثورة وكما قال لينين ان العمل على قضاء هذه النظم للرجعية
 يحتاج الى دراسة دقيقة وإلى وقت طويل ، وإلى دراسة ومعرفة لساكنيها
 وحيلها الموجبة ، فلاحظ هذه الفئسة يمكننا ان نقول ان الجهود التي
 بذلت في هذا الصدد لم تنته بعد ، بل لم تصل منتصف الطريق . .

ولذا اشترنا هنا الى للنظم الادارية والامبريالية بما لها من علاقة قوية
 مع موضوع الايمان الذي هو موضوع دراستنا الرئيسية في هذه الرسالة
 ولأن هذه الادوات الرجعية تعتمد اعتمادا كليا على وجود الايمان وأن القضاء
 على النظم يستلزم لإقضاء على الايمان الذي هو جوهر للثورة ولذا إذا نظرنا
 الى اعداء الثورة المتحدة وعملنا على القضاء عليها واهملنا هذه البيانات
 فاننا نكون قد ارتكبنا اخطاء ثورية جسيمة

ومن العلوم تاريخا وجود أعداء الثورة في كل الأمكنة التي تشتعل فيها الثورات . وإن النظام الرجعي وضع قواعد نظمته المختلفة التي تضمن له البقاء على أنظمة مختلفة تقوى تارة وتضعف أحيانا . ومن العلوم أن النظام الرجعي كان يعتمد اعتمادا قويا وكليا على الأديان وخاصة للكنائس والمساجد في اثيوبيا ، وفي التقييم كانت فكرة رجعية تقول أن للشعب الاثيوبي متمسك بالمعادلات والتقاليد وأنه شعب قوى وغيور يجب إدارة شؤونه بخبر وسياسة حكيمة حتى لا يثور ، ولكن اليوم نراه قد قبل الانظمة الثورية نظما للحركات الحكيمة التي لنجسها مستفيدة من الدأريخ والتعاليم التي سبقت الشعب الاثيوبي في هذا الجصار وطبقت التعاليم الحكيمة في هذا الشأن .

ومع أن الجماهير المضطهدة قد قبلت المبادئ الثورية فإن الانظمة الرجعية والاقطاعية القوية لم تزل عالقة وملتبسة فوق ظهره لم تنفك عنه بعد ومادامت هذه الانتال الامبريالية عالقة عليه فإن النتائج الطبية المرجوة من مسيرة هذه الثورة لاتكون قائمة فوق قاعدة مضمونة وتكون دائما في حالة خطورة وربما تكون هناك آراء قوية تقول أن من المحتمل أن تحدث انقسامات كبيرة بين صفوف الشعب في الوقت الذي تتخذ فيه الاجراءات الثورية فيه الأيمان ولكننا يجب ان نعلم مقبعا بأن جميع المعلومات والتولويخ اثبتت انه لا بد من حدوث انقسامات كبيرة في كل الاجراءات التي سبقتها الثورات السابقة وإن الوجب علينا أن نتخذ الاجراءات الثورية الوطنية بقوة وحزم . وفي الوقت نفسه يقوم رجال الكوار (الكتائب للجندة) بشرح مبادئ الثورة وتوعية الشعب وتفهيمه على أن هذه الثورة إنما جاءت وافلتحت لتضمن له الحرية وتضمن المصلحة العليا للوطن لاغير . وإن هذه المبادئ الشيوعية هي الاوقات لنشر التعاليم والمبادئ الشيوعية وإن هذه المبادئ الشيوعية هي الأساس تاريخيا لجميع التطورات التي مرت وحيث على هذا الأساس ، وقد مر وقت غير قليل ونحن قد لسرنا بأن الوقت قد حان لاتخاذ الاجراءات الحاسمة ضد هذا العدو الكبير والقضاء عليه بدون تردد . ومن المفيد

جدا التفاوض في الوقت الحاضر ولجراء الحوار مع الاتحاد السوفياتي في هذا الشأن ولتباع الأساليب الحكيمه والعمل من الآن ليوافق على هذا جميع اتباع ماركس ولينين سواء كانوا في الخارج أو الداخل .

وفي الوقت الذي نرى فيه الخطوات الثورية تدخل الميادين المختلفة بنسبة نجد الدين أيضا قد أخذ مكانه ويعمل على إضعاف القوى الثورية للشعوب المضطهدة . وكانت هناك آراء تقول بأن الدين سيضعف ويتلاشى شيئا فشيئا عندما تقل أو تنعدم الأموال والرواتب التي كان يتقاضاها رجال الكنائس وخاصة بعد لانتصار الشعوب المضطهدة ومصادرة الأراضي التي كانت المصادر الهامة للكنائس ولكننا نرى اليوم بأن هذه النظرية لم تحقق الأهداف بل تحققت أشياء عكسية ، ونرى قسمين رئيسيين ظهرا جنباً إلى جنب لإساعدا على نشر الدعايات الدينية المضادة للثورة بصورة أقوى لأن الرواتب التي كانت تصرف من قبل على رجال الدين سواء كانوا في الكنائس أو المساجد لم تنقص عليهم بل تصرفا اليهم من خزائن الدولة .

لولا ٠٠ : أن رجال الدين في الكنائس والمساجد لم يكتفوا بالاصول التي تصرف اليهم من الدولة ، بل وجبوا لهم مصادر أخرى غير ذلك ، فبدأوا يجلبون الأموال المأخوذة من المؤمنين بالدعايات التي ساعدتهم على القيام بالدعايات الواسعة للدين . لهذا كله يجب البدء فوراً بالعمل على القضاء على هذا المدو للحدود للثورة حتى تتمكن الثورة من مواصلة السير وتحقيق الغايات والأهداف الأخيرة .

وإذا رجعنا إلى الوراء قليلا ونظرنا إلى لغاتستان فإن الدين هو الذي جمع ووجد الطبقات المختلفة ضد الجماهير للثورية المضطهدة من جهة ، ومن جهة أخرى فإن الدين الاسلامي نراه اليوم قد تقوى وأخذ يفتش بالقبض من أي وقت مضى بواسطة الدول البريية الخفية بالترول ، وخاصة السعودية التي تعتبر الركيزة الأولى للإمبريالية ، ونرى هذه الدولة وهي تقدم المساعدات المالية والمعنوية إلى محتقبي الدين الاسلامي لا لأجل دعم هذا الدين فحسب

بل لأجل مقاومة الليكوىة للاركسية اللينينية وذلك لكن تمسطيع البقاء
والعيش طويلا على حساب الشعوب المضطهدة ، ولهذا الغرض نفسه تسعى
لمقاومة الاتحاد السوفييتى حتى لا يكون له صوت مسموع للبقا .

فبناء على الطريقة الدياككتية المادية التى تقول ان الاجراءات الثورية
التي تتخذ ربما تصاحبها المشاكل الكبيرة خاصة من قبل المسلمين بصورة
اكثر واكبر من اتباع الكنيسة لهذا يجب تطبيق هذه الاجراءات ضد الدين
الاسلامى تدريجيا وتؤخذ جميع الاحتياطات وتوضع الحسابات الدقيقة حتى
لا نشور علينا الدول العربية للتقدمية وتقوم بالمعارضة وتقدم الاحتجاجات
ضد الاتحاد السوفييتى وضد هذه الاجراءات .

. وبناء على ما ذكرنا فاننا نقيم الطول للثورية التى تساعد فى القضاء
على الايمان :

• أولا : الكنائس :

اولا : يجب تحويل للكنائس الكبرى المشهورة مثل كنيسة لكسوم
والابلا وبيروبانوس وزقالا والكنائس الأخرى الموجودة فى اديس ابابا وجوجام
وغندرفى الخيرييات الاثيوبية الأخرى ، يجب تحويلها الى قاعات محاضرات
وتعليميات تستفيد منها الجماهير الشعبية .

ثانيا : يجب مصادرة جميع الكتب الدينية التى كان النظام السابق
يتخذها قولة قهالة لنهب وسلب خيرات الشعب مثل كتاب « نجسبات » ،
وسرك ويلود وغيرها من الكتب الدينية التابعة للكنيسة .

• المقصود هنا « سجل مجد الورك » *Kopra Magast* الذى يضم قائمة
لحوت ٣١٢ عاملا يرجع تاريخ اولهم - كما يقول السجل - الى عام
٤٥٣٠ قبل الميلاد وحتى مايل سلاسى الاول آخر ملوك البلاد فى
العصر للحديث .

ثالثا : الأشياء الثمينة الموجودة في الكنائس الكبرى في المدن أو القرى يجب جمعها وتقليبها إلى الدول الصديقة كمانحة أو لجرانها جميعا لأن وجود مثل هذه الأشياء في الوقت الحاضر يعتبر أضحوكة على الثورة وخاصة أنها مقدمة إلى الكنائس حمية من الموك للرجعيين وتحمل ذكرى هؤلاء الموك الرجعيين .

رابعا : لن البطريرك الحالي غير مثقف كما أنه ينتمي إلى الجماعير للفقيرة ولنه مثل قبل ذلك أن رسالة المسيح هي الاشتراكية نفسها ، لهذا يجب تشجيع هذا البطريرك ليواصل دعاياته المؤيدة للاشتراكية وتجنيد بعض رجال الدين للشدج ليحذوا حذوه ويقوموا بالدعايات .

خامسا : العمل على إخفاء بعض الأشياء اللازمة وعدم عرضها الأسواق مثل الشمعة التي تضاء في الكنيسة والزيت والبخور وغير ذلك مما يستعمل لدى القدوات والصلوات الكنسية .

سادسا : العمل على إضمار وتكليل عدد التوجيين إلى الكنائس والمساجد وذلك بشراء بعضهم بالمال ليقوموا بالتعويض عنهم وإحداث فتن ومشاكل فيما بينهم وطرد بعض الموظفين الذين يذهبون إلى الكنائس والمساجد للصلوات ومنع الآخرين من التموينات اللازمة لهم .

سابعا : القيام بالدعايات للواسمة بواسطة أجهزة الاعلام المختلفة وتجهيز للشعب الناشء بأن الطغرس الفينية للكنائس ليس لها أساس وإنما خيالية وضعت لتخدم مصالح الرجعيين وسلب حرية الشعوب المضطهدة وأن هذا العالم عالم أعمال وكماح وليس عالم الروحانيات والخيالات وأن الإنسان يد إلى عليها الزين كما أنه يجب خلق وعي عام أن لا يكون هناك اتباع للمعوز من التبشير الجديد في المستقبل .

ثامنا : للضرب بشدة على يد جميع الذين يتوجهون إلى الكنائس وإلى

أماكن العبادة الأخرى لأداء الصلوات والدعاء وجميع الذين يشاهدون
ركعين أو ساجدين ظنا منهم بأن هذه الصلوات تجبرهم من قبضة وغضب
للجماهير للثائرة التي قامت باسقاط النظام الإقطاعي واسقاط نظام الاغبياء .

تاسعا : ان المؤمنين بالكنيسة استطاعوا أن تكون لهم قوة بواسطة
انظمة غامضة غير مكشوفة تحمل بالأنهاء لهذا يجب تجنيد الفتيات لهذا الغرض
يتشبهن بالزهد والاراميات ويختطفن هناك بالرهبان للرجال ، وهناك يعملن
على اغراء الرهبان والكهنة ليؤلفنهم وعندئذ تسلط عليهم الأضواء فيقبض
على الكهان ويفسخون أمام الجماهير ليحلم للشعب أن الدين ما هو الا طقوس
غامضة غير معروفة .

عاشرا : تجنيد رجال يتشبهون برجال مبعوثين من الدول الصديقة
لنشر الثقافة الدينية ويتقاهمون مع رجال الدين ثم يقومون بالدعايات
الحكمة التي تساعد على إضعاف قوة الدين وذلك بتوزيع مجلات معدة
باللغة الأمهرية وتقديمها لى رجال الدين بصورة هدايا .

حادى عشر : بما أن للشعب الاتيويى يكثر الشكوك وللظنون يجب
تطبيق هذه اللومج المضادة للدين باستعمال حيل وحيطة وحذر .

ثانى عشر : العمل على لحدث فتنة بين الكهنة الموجهين في القدس
بصورة أكثر مما هي عليه الآن وإرسال رجال الدين مجنحين يعملون على
اشغال نار الفتنة والوثيعة بصورة اكبر .

❖ ثانيا : المساجد :

نرى للدين الاسلامى في الوقت الحاضر اخذ يتقوى وبدأت اصولته
تدوى وتسمع بسبب الدورات التي تأتيه من قبل الدول العربية الغنية
بالبتروى ، كما نرى لتباع للدين الاسلامى في لثيوبيا ، وهم الأقليات بالنسبة
لتابع للديانات الأخرى ، نرى هذا للدين مثل زعيمه للدين المسيحى قد صار

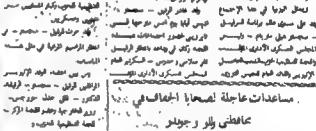
أداة فعالة تستفيد منه النظم الاقتصادية ويستعمله نظام الإغنياء على استعباد
ولضطهاد الشعب للكنائس فعلى هذا فقد ثبت بصورة لا مجال فيها للشك بأن
هذا الدين غزو لدولة الثورة يجب القضاء عليه ، ومع هذا فإن من الواجب
اعتبار الظروف والملابسات التى تمر على الثورة حيث هى محاطة بالامبرياليين
وغيرهم من أعداء الثورة •

لهذا يجب تأخير اتخاذ إجراءات الثورة للقضاء على هذا الدين الى حين
الانتهاء من الكنيسة ، والعمل ضد هذا الدين بكل حيلة وحذر لئلا يشعر اتباع
هذا الدين ويقوموا بالمقاومة • ومع هذا فإن من المفيد تحريك الضمائر القائمة
بين اتباع الدين الاسلامى واتباع دين الكنائس واستغلال الدولة القديمة
بينهما من الآن ليطمحوا ويقتتلوا ومثل هذه العمليات يمكن أن تؤدى الى
نتائج مثمرة وطيبة للغاية •

دست برای مجسمه و در پشت درختان درون تکیه که می باشد می باشد

الذي يثبته في اجتماع لجنة الاستقلال

الجمهورية الإفريقية
التي هي الآن في طريقها
إلى الإفراج عن
الذين هم في طريقهم
إلى الإفراج عن
الذين هم في طريقهم
إلى الإفراج عن



فمن ادركه الله الا على عدم
وقد حلت ارجح المصاحفات فاجاب
فمن ادركه الله الا على عدم
وقد حلت ارجح المصاحفات فاجاب

مجلسه شهره روح فی ملاقاته و در
در روز شنبه سبب الحاق و الحاق

[illegible]

The Ethiopian Herald

Advertisement and Distribution
P.O. Box 31112, Tel. 11 90 54
Subscriptions 11 73 41, 11 47 74

Friday 3 February 1960
007 Tor 10710

Ethiopia
Eidem

Estimated Order	112211	110670
City Data	118247	110240
P.N. Date	10701	11029

**Chairman Arrives In
Jimma for Working Visit**
Comrade Mengistu
Congratulates People,
Gov't of Sri Lanka

1000A (EVA)—Working on the working use of lithium agents. Graduate Courses: Western Tech. Institute, Champaign of the P.M.C. and COBYE and Commercial-Old of the University of the United States, working on the working use of lithium agents for a number of years.

Also were awarded a victim and tortfeasor reduction by the liability limits of the injured who brought suit on claims in the village and were no credit in the injured applied.

Consider Oklahoma's progress in the 1940's and 1950's. Chairman of the P.H.C. said at CLEP's and Commissioner's Study of the Bibliographical Survey has not graduated the people and government of the State who are not following up. (Consider the Page 3 and 31)

AEPa, Ministry Hold Joint Meet

A meeting on conducting the new program of the AEI-Europe Programme Association (AEPs) will take place on the 16th of April, the opening of the Ministry of Agriculture will hold the meeting.

The meeting, which was attended by 120 delegates, was held at the Aljama Mosque in Cambridge. The delegates, who were mostly from the United Kingdom, discussed the situation in the Middle East and the role of the Muslim community in the UK.

[illegible]

"Serto Ader" Stresses Control System

Cautioning themselves that every attending is an aspect of the struggle to construct the new system. It is at this point that the Council's actions are being evaluated in all levels.

The films were prepared from dry by Scott Adams, owner of the Carroll Corporation of COBOL, in an original article "For Application



**REVA Artistic Group
Leaves for Aden**
A 15-member artistic group of the

[illegible]

الحقيقة لشرة دوليك تصديرها حركة تحرير ارتريا

المعدد الثاني : منتصف مارس ١٩٦٧م

مستويات المعدد

- | | |
|----------------|--|
| ١- كلمة المعدد | ٥- اخبار قضية ارتريا في الصحافة العالمية |
| ٢- الاخبار | ٥- حرية ارتريا تعتبر دعوى للوحدة الافريقية |
| ٣- التعليق | ٦- قضية ارتريا في المؤتمرات الدولية |
| | ٧- تداعيات شعب ارتريا للمؤتمر التاسع لاتحاد المحامين العرب |
| | ٨- صوة للعمل الاجرائي الذي تباعوه اثيوبيا ضد الشعب الارثري |



✽ المصادر والمراجع ✽

* مصادر اساسية *

- ١ - القرآن الكريم .
- ٢ - السنة للنسابة الشريفة .

* الصحف والمجلات :

(١) باللغة العربية :

- ٣ - نشرة (الحقيقة) الايتيرية ..
- ٤ - صحيفة (الشرق الاوسط) / الشركة السعودية للابحاث والتسويق :
لنسن ..
- ٥ - صحيفة (العلم) الايتيرية ..
- ٦ - نشرة (صوت حركة تحرير اريتريا) باللغتين : العربية والامهرية ..
- ٧ - مجلة (المستقبل العربي) - بيروت ..
- ٨ - مجلة (الثقافة العالمية) - المجلس الوطني للثقافة والفنون والآداب /
الكويت ..
- ٩ - مجلة (الثورة) - جبهة التحرير الايتيرية / قوات التحرير للشعبية
- ١٠ - مجلة (الثورة الايتيرية) - جبهة التحرير الايتيرية / الجبهة
للشعبية لتحرير اريتريا ..
- ١١ - مجلة (رسالة لليونيسكو) مصر .
- ١٢ - مجلة (العربي) - للكويت ..
- ١٣ - مجلة (السياسة الدولية) - الامرام / مصر ..
- ١٤ - مجلة (الانيسل) - المملكة العربية السعودية ..

- ١٥ - مجلة (المسلمون) للشركة السعودية للأبحاث والتسويق / لندن .
 ١٦ - مجلة (المسيرة) وزارة الاعلام . جمهورية السنغال .
 ١٧ - مجلة (الهلال) - مصر .
 ١٨ - مجلة (الوعي الاسلامي) - وزارة الاوقاف والشئون الاسلامية
 الكويت .
 ١٩ - مجلة (عالم الفكر) - الكويت .

(ب) باللغة الاجنبية :

- Addis Zemen (Ethiopia). - ٢٠
 Eritrean Revolution (Eritrean Liberation Front. - ٢١
 The Eritrean Newaletter (E. L. F.). - ٢٢
 The Eritrean Review (E.L.F. - Popular Liberation Forces). - ٢٣
 The Ethiopian Herald (Ethiopia). - ٢٤
 The Voice of Ethiopia (Ethiopia). - ٢٥

* المقالات الشخصية :

- ٢٦ - احاديث شخصية مع المسؤولين عن المنظمات الاريترية في القاهرة .
 ٢٧ - احاديث شخصية مع المسؤولين في سفارة اثيوبيا في القاهرة - بمقر
 للسفارة .

* للتقارير والوثائق :

- ٢٨ - الحرية الدينية في اثيوبيا ، مطبعة ارتستيك ، « بدون تاريخ » .
 ٢٩ - الديمقراطية والمشكلة الاريترية ، جبهة التحرير الاريترية .
 قوات التحرير الشعبية ، « بدون تاريخ » .

٣٠ - القرار الفيدرالى وتحديد القرار الفيدرالى ، سلسلة دراسات اريتريّة

جبهة التحرير اريتريّة : قولت التحرير للشعبية ، ١٩٨١ م

٣١ - القرارات الصادرة عن المؤتمر التمهيدى للصحافة الاسلامية ، تبرص :

رجب ١٣٩٩ هـ / يونيو ١٩٧٩ م ٠٠

٣٢ - القرارات الصادرة عن مؤتمر القمة الاسلامى فى الطائف عام ١٩٨٢ م

٣٣ - القرارات والتوصيات الصادرة عن المؤتمر العالمى الاول للاعلام الاسلامى

فى لنبونيمسيا والمنعقد فى ٢١ شوال ١٤٠٠ هـ / اول سبتمبر ١٩٨٠ م ٠

٣٤ - اللاجئون اريتريون فى السودان ، جبهة التحرير اريتريّة : قولت

التحرير للشعبية : لجنة الاغاثة بالخرطوم ، « بدون تاريخ » ٠٠

٣٥ - تقرير شعبة الاعلام بالمجالس التوجيهية التخصصية ، مصر ، الدورة

الثالثة : لكتوبر ١٩٨١ م ٠٠

٣٦ - موجز تاريخ اريتريا الحديث ، جبهة التحرير اريتريّة / قسولت

التحرير للشعبية ، « بدون تاريخ » ٠

٣٧ - موقف الامة الاسلامية من القبايلية : وثيقة ضد القبايلية اتوها

اعضاء مجلس الامة فى باكستان ، القاهرة ، مجمع البحوث الاسلامية

بالازمر : ١٣٩٦ هـ / ١٩٧٦ م ٠٠

٣٨ - وثائق عن اريتريا ، جبهة التحرير اريتريّة / قولت التحرير

للشعبية : سبتمبر ١٩٧٦ م ٠٠

✽ للكتب العربية :

٣٩ - ابراهيم امام ، الاعلام الاسلامى : المرحلة الشفوية ، القاهرة ، مكتبة

الانجلو المصرية ، ١٩٨٠ م ٠٠

٤٠ - ابراهيم امام ، العلاقات العامة والمجتمع ، الطبعة الثانية ، القاهرة :

مكتبة الانجلو المصرية ، ١٩٦٨ م ٠٠٠

٤١ - إبراهيم امام ، وكالات الأنباء ، للطبعة الاولى ، القاهرة : دار النهضة العربية ، ١٩٧٢ م ..

٤٢ - إبراهيم طرخان ، **ابولطورية غانا الاسلامية** ، القاهرة : الهيئة المصرية العامة للتأليف والنشر ١٩٧٠ م ..

٤٣ - ابن كثير (أبو الفداء اسماعيل بن كثير القرشي الحنبلي) ، **تفسير القرآن العظيم** ، القاهرة : دار لحياء للكتب العربية ، « بدون تاريخ » ..

٤٤ - ابن هشام (أبو محمد عبد الملك المافرى الحميرى البصرى) **سيرة النبي** ، تحقيق محمود محمد شاكر ، القاهرة : مطبعة حجازى ، ١٩٤١ ..

٤٥ - أبو الفرج الاصفهاني ، **الاعاني** ، كتاب التحرير ، المجلد الثالث ، القاهرة : دار التحرير للطبع والنشر ، « بدون تاريخ » ..

٤٦ - اجلال خليفة ، **لوسائل الصحفية وتحتيات المجتمع الاسلامى المعاصر** ، الطبعة الاولى ، القاهرة : الانجلى المصرية ، ١٩٨٠ م

٤٧ - احمد ابراهيم للشريف ، **الدولة الاسلامية الاولى** ، سلسلة المكتبة التاريخية ، العدد ١٥ ، القاهرة : دار القلم ، ١٩٦٥ ..

٤٨ - احمد الحوقى ، **ادب السياسة فى العصر الاموى** ، القاهرة : دار المعارف ذو القعدة ١٣٨٨ هـ / فبراير ١٩٦٩ م ..

٤٩ - احمد بهاء الدين ، **اسرائيليات : ومبادئ العدوان** ، كتاب الهلال ، العدد ٢٠٠ ، القاهرة : دار الهلال ، نوفمبر ١٩٦٧ ..

٥٠ - احمد حسين الصاوى ، **طباعة الصحف وخرائجها** ، القاهرة : الدان الترموية للطباعة والنشر ، ١٩٦٥ م ..

٥١ - احمد حسين الصاوى ، **فجر الصحافة فى مصر : دراسة فى اعلام الصحافة الفرنسية** ، القاهرة : الهيئة المصرية العامة للكتاب ، ١٩٧٥ م ..

- ٥٢ - أحمد سمائلوفتش ، **غسقة الاستشراق : ولادتها في الأدب العربي المعاصر** ، للقاهرة : دار المعارف ، ١٩٧٥ م .
- ٥٣ - أحمد سنوسنة ، **العرب واليهود في التاريخ** ، طبعة ثانية ، سلسلة الكتب للجديّة ، دمشق : دار العربي للإعلان والنشر ، ١٩٧٢ م .
- ٥٤ - أحمد سويلم العمري ، **الرأى العام والدعاية** ، للقاهرة : الدار القومية للطباعة والنشر ، بدون تاريخ .
- ٥٥ - أحمد شلبي ، **مقارنة الديان : الاسلام** ، طبعة سادسة ، للقاهرة مكتبة النهضة المصرية ، ١٩٧٩ م .
- ٥٦ - أحمد شلبي ، **موسوعة التاريخ والحضارة الاسلامية** ، طبعة ثالثة ، الجزء الثالث ، للقاهرة : مكتبة النهضة المصرية ، ١٩٧٨ م .
- ٥٧ - أحمد طاهر ، **لغويّة في مفتوح الطرق** ، سلسلة دراسات لغويّة ، العدد ٥ ، القاهرة : الدار المصرية للتأليف والترجمة والنشر ، يونية ١٩٦٥ م .
- ٥٨ - آدم عبد الله الاولرى ، **تاريخ الدعوة الى الله : بين الهمس واليوم** ، طبعة ثانية ، القاهرة : مكتبة وحيّة ، ذو الحجة ١٣٩٩ هـ / نوفمبر ١٩٧٩ م .
- ٥٩ - **الحقائق الاساسية حول اثيوبيا** ، اديس ابابا : مفوضية السياحة ، ١٩٨٢ م .
- ٦٠ - السيد رجب حراز ، **الأصول التاريخية للمشكلة الاريترية** ، سلسلة الدراسات للخاصة ، العدد ١ ، القاهرة : معهد البحوث والدراسات العربية ، ١٩٧٧ م .
- ٦١ - السيد عطيوه ، **استراتيجية الاعلام العربي** ، سلسلة كتاب الساعة للقاهرة : الهيئة المصرية العامة للكتاب ، ١٩٧٨ م .
- ٦٢ - أمين شافير ، **انصواء على الحبشة** ، سلسلة اجترنا لك ، العدد السادس ، للقاهرة : دار المعارف ، ١٩٥٤ م .

- ٦٣ - جمال الدين البهادي ، **الاسلام في المشرق والمغرب** ، سلسلة كتاب للشعب ، رقم ٨٤ ، للقاهرة : مطابع الشعب ، ١٩٦٠ م .
- ٦٤ - جمال محمد احمد ، **مطالعات في الشؤون الافريقية** ، سلسلة كتاب الهلال ، العدد ٢١٨ ، للقاهرة : دار الهلال ، صفر ١٣٨٩ / مايو ١٩٦٩ م .
- ٦٥ - جيهان احمد رشتي ، **الاعلام ونظرياته في العصر الحديث** ، للطبعة الاولى ، للقاهرة : دار الفكر العربي ، ١٩٧١ م .
- ٦٦ - حامد عبد الله ربيع ، **مقدمة في العلوم السلوكية** ، للقاهرة : مكتبة للقاهرة للحيفة ، ١٩٧٢ م .
- ٦٧ - حامد عبد الله ربيع ، **الاسلام والقوى الدولية** ، طبعة اولى ، للقاهرة : دار الموقف العربي ، ١٩٨١ م .
- ٦٨ - حمادى العبيدى ، **الدعوة الاسلامية وتطور الدولة** ، تونس : المكتبة للقومية ، ١٩٨٠ م .
- ٦٩ - زاهر رياض ، **الاستعمار الاوربي لافريقيا** ، للقاهرة : مكتبة الجامعات للنشر ، ١٩٦٠ م .
- ٧٠ - زاهر رياض ، **تاريخ الاسلام في الحبشة** ، للقاهرة : دار المعرفة ، ١٩٦٣ م .
- ٧١ - سمير حسين ، **بحوث الاعلام : الاسس والبيد** ، للقاهرة : عالم للكتب ، ١٩٧٦ م .
- ٧٢ - صلاح الدين حافظ ، **صراع القوى العظمى حول القرن الافريقي** ، عالم المعرفة ، العدد ٤٩ ، الكويت : المجلس الوطنى للثقافة والفنون والاداب ، ربيع الاول ١٤٠٢ هـ / يناير (كانون الثانى) ١٩٨٢ م .
- ٧٣ - صلاح نصر ، **معركة الكلمة والمعتقد** ، طبعة ثانية ، الجزء الاول للقاهرة : دار للقاهرة للطباعة والنشر ، ١٩٦٧ م .

- ٧٤ - صلاح نصر ، **معركة الكلمة والمعتقد** ، طبعة ثانية ، الجزء الثاني ،
للقاهرة : دار للقاهرة للطباعة والنشر ، ١٩٦٧ م .
- ٧٥ - سمائل طه ، **المسلمون في العالم** ، للطبعة الاولى ، الكويت : دار البحوث
للعلمية ، ١٤٠٠ هـ / ١٩٨٠ م .
- ٧٦ - عائشة عبد الرحمن ، **مع الصقلي** : في عصر المبعث ، للطبعة للثانية ،
سلسلة اقرا ، العدد ٣٢٣ ، القاهرة ، دار المعارف ١٩٧١ م .
- ٧٧ - عبد الحليم محمود ، **اوريا والاسلام** ، القاهرة : مطابع الامرام
للتجارية ، ١٩٧٣ م .
- ٧٨ - عبد الرحمن الجبرتي ، **عجائب الآثار في التراجم والاخبار** ، الجزء
لثالث ، القاهرة : دار للشعب : ١٢٩٧ هـ .
- ٧٩ - عبد الرحمن الكواكبي ، **ام القرى** ، طعة جديدة ، حلب : المطبعة
المصرية ، ١٩٥٩ .
- ٨٠ - عبد الرحمن زكي ، **الاسلام والمسلمون في شرق افريقيا** ، القاهرة :
مطبعة يوسف ، ١٩٦٥ م .
- ٨١ - عبد الرحمن زكي ، **تاريخ الدول الاسلامية في افريقيا الغربية** ،
للقاهرة : « بدون ناشر » ، ١٩٦١ م .
- ٨٢ - عبد السلام هارون ، **الالف المختارة من صحيح البخارى** : شرح
وتعليق ، للطبعة للثانية ، الجزء لثاني ، القاهرة : مكتبة الخانجي
بمصر ، ١٣٩٩ هـ / ١٩٧٩ م .
- ٨٣ - عبد العزيز اسحاق ، **فهضة افريقية** ، القاهرة : الهيئة المصرية
للعامة للتأليف والنشر ، ١٣٩١ هـ / ١٩٧١ م .
- ٨٤ - عبد العزيز عبد الله ، **للتعريب ومستقبل اللغة العربية** ، القاهرة :
معهد للبحوث والدراسات العربية ، ١٩٧٧ م .
- ٨٥ - عبد العزيز سيد الأمل ، **من حضارة الاسلام** ، لجنة التعريف بالاسلام
للكتاب ٢٦ ، القاهرة : المجلس الاعلى للشئون الاسلامية ، ١٩٦٦ م .

- ٨٦ - عبد العزيز شرف ، **المدخل الى وسائل الاعلام** ، الطبعة الاولى ،
للقاهرة : دار الكتاب المصري / دار الكتاب اللبناني ، ١٤٠٠ هـ /
١٩٨٠ م
- ٨٧ - عبد اللطيف حمزة ، **الاعلام** : في صغر الاسلام ، الطبعة الثانية ، القاهرة .
دار الفكر العربي : ١٩٧٨ م
- ٨٨ - عبد الله حسين ، **فاتحة الدراسات العربية والاسلامية** ، القاهرة :
مطبعة ابي الهول ، ١٩٤٧ م
- ٨٩ - عبد الله شحاته ، **ترجمة القرآن** ، القاهرة : دار الاعتصام ، ١٩٨٠ م .
٩٠ - عبد المعطي محمد بيومي ولحمد عبد الحميد الشاعر ، **الاسلام والتغيرات
الحاصرة** ، طبعة أولى ، القاهرة : دار للطباعة المحمدية ١٣٩٩ / هـ /
١٩٧٩ م
- ٩١ - عثمان صالح سبي ، **الصراع في حوض البحر الاحمر عبر التاريخ** ،
بيروت : دار الفجر للجديد للطباعة والنشر ، « بدون تاريخ »
- ٩٢ - عثمان صالح سبي ، **تاريخ لويتريا** ، طبعة ثالثة ، سلسلة قضايا
دولية ، رقم ١٣ ، « بدون ناشر » ، ١٩٧٧ م
- ٩٣ - عثمان صالح سبي ، **علاقة السودان بانيثيوبيا عبر التاريخ** ، جبهة
التحرير الاريتيرية : قوات التحرير الشعبية ، « بدون تاريخ »
- ٩٤ - فتحي غيث ، **الاسلام والحضنة عبر التاريخ** ، القاهرة : مكتبة
النهضة المصرية ، « بدون تاريخ »
- ٩٥ - محمد ابو الفتوح خياط ، **الوحدة الافريقية** ، سلسلة اقرا ، العدد
٢٧٥ ، القاهرة : دار المعارف ، نوفمبر ١٩٦٥ م
- ٩٦ - محمد ابو زمره ، **الدعوة الى الاسلام** ، القاهرة : دار الفكر العربي ،
« بدون تاريخ »
- ٩٧ - محمد التزلي ، **مع الله : دراسات في الدعوة والدعاة** ، طبعة رابعة ،
للقاهرة : دار الكتاب الحديث ، ١٩٧٦ م

- ٩٨ - محمد سامي ، **مهر التفتون الفخرية** ، سلسلة ، صحفانة وصحفون ، ، الكتاب الاول ، القاهرة : مطبعة افقاس ، اكتوبر ١٩٧٦ م
- ٩٩ - محمد سليمان ، **حديث الاحداث في الاسلام : الاقدام على ترجمة القرآن** ، طبعة ثانية ، القاهرة : مطبعة جريدة مصر البحر ، ١٣٥٥ هـ ٠٠
- ١٠٠ - محمد عبد الفتى حسن ، **المعاهدات والمعاهدات في تاريخ العرب** ، المكتبة للثقافية ، ١٦٠ ، القاهرة : الدار المصرية للترجمة ، ١٩٦٦ م ٠٠
- ١٠١ - محمد عبد الفتى سعودى ، **تضاليا افريقية** ، سلسلة عالم المعرفة ، العدد ٢٤ ، الكويت : المجلس الوطنى للثقافة والفنون والاداب ذو الحجة ١٤٠٠ هـ / اكتوبر ١٩٨٠ م ٠٠
- ١٠٢ - محمد عبد القادر حاتم ، **الاعلام والصحافة : نظريات وتجارب** ، القاهرة : الانجلو المصرية ، ١٩٧٠ م ٠٠
- ١٠٣ - محمد عبده ، **جمال الدين الافغانى : ورسالة الرد على الدهريين** ، القاهرة : دار الهلال ، « بدون تاريخ » ٠٠
- ١٠٤ - محمد عزيز شكرى ، **الاطلاف والتفتات في السياسة العالمية** ، سلسلة عالم المعرفة ، العدد ٧ ، الكويت المجلس الوطنى للثقافة والفنون والاداب ، رجب ١٣٩٨ هـ / يوليو « تموز » ١٩٧٨ م ٠٠
- ١٠٥ - محمد على العوينى ، **الاعلام الدولى** ، طبعة اولى ، القاهرة : مكتبة الانجلو المصرية ، ١٩٧٨ م ٠٠
- ١٠٦ - محمد على علوبة ، **الاسلام والديمقراطية** ، القاهرة : لجنة البيان العربى ، ١٣٦٩ هـ / ١٩٥٠ م ٠٠
- ١٠٧ - محمد عمارة ، **العروبة في العصر الحديث** ، القاهرة : دار الكتاب العربى للطباعة والنشر ، ١٩٦٧ م ٠٠
- ١٠٨ - محمد عمارة ، **فجر اليقظة العربية** ، سلسلة دراسات في الترمود والامة ، القاهرة : دار للكتاب العربى للطباعة والنشر ، ١٩٦٧ م ٠٠

٢٠٩ - محمد مصطفى الشاذلي : **الرد على مشرّع ترجمة القرآن الكريم** ، القاهرة : مطبعة النهضة ، ١٣٥٥ هـ .

١١٠ - محمود عثمان ، **الفكر الذي تحييت وموتف الاسلام** ، القاهرة : مكتبة الانجلو ، ١٩٧٧ م .

١١١ - محاز المارف ، **الاحباش بين هارب والكسوم** ، بيروت : المكتبة المصرية ، ١٩٧٥ .

١١٢ - يوسف القرضاوى ، **غير المسلمين فى المجتمع الاسلامى** ، طيمة لوى ، القاهرة : مكتبة وحة ، ١٣٩٧ هـ / اغسطس ١٩٧٧ م .

الكتب المترجمة الى اللغة العربية :

١١٣ - اسلى مونقاوى ، **البداية** ، ترجمة محمد عصفور ، سلسلة عالم المعرفة ، العدد ٥٣ ، الكويت ، المجلس الوطنى للثقافة والفنون والآداب ، رجب ١٤٠٢ هـ / مايو (ايار) ١٩٨٢ م .

١١٤ - ل شاتليه ، **الثقافة على العالم الاسلامى** ، ترجمة منب الدين الخطيب ومساعد اليافى ، الطبعة للرابعة ، القاهرة : المطبعة الصلفية ، ١٣٩٨ .

١١٥ - الكاناليبره دانقة اودورتس ، **المستعمرة الايترية : مفوضية مصوع الايطالية** ، ترجمة جبهة التحرير الايترية : قولات التحرير الشعبية ، اسورة : مطابع مينورتى ويلترلف ، ١٩١٠ م .

١١٦ - لنا - ت - نلسون ، **مبادئ حركة السلام** ، مررب عن الاسافية ، الجزلن : المكتبة المصرية بالجزلن ، ١٩٢٨ م .

١١٧ - باسيل دلفسون ، **افريقيا للقيمة** ، ترجمة نبيل بدر ، سلسلة من للشرق والغرب ، رقم ٣٩ ، القاهرة : الدار القومية للطباعة والنشر ، بدون تاريخ .

١١٨ - توماس . و . لونولد ، **العودة الى الاسلام** : بحث فى نشر العقيدة

- الاسلامية ، ترجمة حسن ابراهيم وآخرين ، طبعة ثالثة ، القاهرة ، مكتبة النهضة المصرية ، ١٩٧٠ م .
- ١١٩ - جون كلارك وقينسنت فنارنج ، **تجارة الشرق والرقيق** ، ترجمة مصطفى الشهابي ، سلسلة كتاب الهلال ، العدد ٣٦٢ ، القاهرة : دار الهلال ، فبراير ١٩٨١ م .
- ١٢٠ - دافنتي الليجيري ، **الكوميديا الالهية** ، ترجمة حسن عثمان ، الطبعة الثانية ، ثلاثة اجزاء (الجحيم / المطهر / الفردوس) ، القاهرة : دار المعارف ، ١٩٥٥ م .
- ١٢١ - ريتشارد لانجبتون ، **لورانس** ، ترجمة محمود عزت موسى ، القاهرة : الدار المصرية للتأليف والترجمة ، نوفمبر ١٩٦٦ م .
- ١٢٢ - رولف ليتا لندر ، **عشرة رجال من افريقية** ، ترجمة احمد عبد القادر ، سلسلة مذاهب وشخصيات ، العدد ٥٦ ، القاهرة : الدار القومية للطباعة والنشر ، ١٩٦٣ م .
- ١٢٣ - رينيه باسيه ، **النقوش الكتابية في جزيرة دهلك** ، ترجمة ونشستر البيطة الخارجية لجهة التحرير الايتيرية ، دمشق : مطابع الادارة للسياسية ، ١٩٧٧ م .
- ١٢٤ - س . ف . نايدل ، **التركيب السكاني في لويتريا** ، ترجمة جوزيف صخير ، لبنان : دار المسيرة ، ١٩٦٠ م .
- ١٢٥ - شاخت وبوزورث (تصنيف) ، **تراث الاسلام** ، ترجمة محمد زهير السموهري ، سلسلة عالم المعرفة ، العدد ٨ ، القسم الاول ، الكويت : المجلس الوطني للثقافة والفنون ، والادب ، شبعبان ١٣٩٨ هـ / اغسطس ١٩٧٨ م .
- ١٢٦ - شاخت وبوزورث (محرر) ، **تراث الاسلام** ، ترجمة حسين مؤنس واحسان صدقي لعدد ، سلسلة عالم المعرفة ، العدد ١٢ ، القسم الثالث .

الكويت : المجلس الوطنى للثقافة والفنون والآداب ذو الحجة ١٤١٨ هـ /
ديسمبر ١٩٧٨ م ..

١٢٧ - شارال اندريه جوليان ، تاريخ افريقيا ، ترجمة طلعت جوش اياطة ،
سلسلة الألف كتاب ، رقم ٦٤٦ ، القاهرة : دار نهضة مصر ، ١٩٦٨
١٢٨ - لوتسكى ، تاريخ الاقطار العربية ، ترجمة عفيفة اليمساقى ، موسكو :
مهد الاستشراق ، « بدون تاريخ » ..

١٢٩ - وحيد الدين خان ، المسلمون : بين الماضى والحاضر ، ترجمة ظفر
الدين خان ، للطبعة العربية الاولى ، القاهرة : دار المختار الاسلامى ،
١٩٧٨ م ..

✽ مفكرات ومحاضرات ورسائل علمية :

١٣٠ - ابو بكرسى (سفير السنغال فى مصر) ، « الثقافة الاسلامية والعربية
فى افريقيا ، محاضرة فى ١٤ مارس ١٩٨١ بمقر الجمعية الافريقية
بالقاهرة ، وتم نشرها فى كتيب خاص ..

١٣١ - حلمى عبد النعم صابر ، « آيتا للليل والنهار فى ضوء القرآن والسنة
والعلم الحديث ودلالتهما فى الدعوة الى الله » ، رسالة دكتوراه ، جامعة
الازهر : كلية الدعوة الاسلامية بالقاهرة ١٤٠١ هـ / ١٩٨١ م .

١٣٢ - رافت محمد النبرلوى ، المسكوكات الصليبية فى بلاد الشام ، رسالة
ماجستير ، غير منشورة ، جامعة القاهرة : كلية الآثار ، بدون تاريخ ،

١٣٣ - عبد الرحمن النجار ، « الدعوة الاسلامية فى شرق افريقيا : عوامل
انتشارها والتحديات التى تواجهها » ، رسالة دكتوراه ، غير
منشورة ، جامعة الازهر : كلية أصول الدين ، ١٣٩٩ هـ / ١٩٧٩ م

١٣٤ - عبد الملك عودة ، « للكتلة الاسلامية » ، رسالة دكتوراه ، جامعة
القاهرة : كلية التجارة ، ١٩٥٥ م ..

١٣٥ - عواطف عبد الرحمن ، « صحافة العالم الثالث » ، مفكرات استفسل
جامعة القاهرة : معهد الاعلام ، ١٩٧٢ م ..

١٣٦ - كمال متولى عبد الرحمن ، « المصطلحات السياسية في الصحافة
الاميرية المعاصرة » ، رسالة ماجستير ، غير منشورة ، جامعة القاهرة :
معهد الدراسات الافريقية ، ١٩٨٠ م .

١٣٧ - مرعى زايد مذكور « دراسة لفن التحرير الصحفي في صفحات الادب »
رسالة ماجستير ، غير منشورة ، جامعة للقاهرة : كلية الاعلام ، ١٩٨٠ م

الكتب الاجنبية :

138. ANDRE, Tor. **Mohammed : The man and his faith.** New York : Harper Torchbooks, 1960.
139. CARMICHAEL, Joel. **The Shaping of the Arab.** New York : Macmillan Company, 1967.
140. COOLEY, C. H. **Human nature and the Social order.** New York : Free Press, 1956.
141. DAVIDSON. **Which Way Africa ? : The search for a new society.** 1st ed., Penguin African Library, 4, London Penguin Books, 1964.
142. DAWOOD, N. C. **The Koran.** London : Penguin Classics, 1977.
143. EL-DIGWY, Youssef. **Messages of peace.** Trean. Aly Z. Husny, Cairo : Al-Azhar University Government Press. Bulaq, 1936.
144. GREENFIELD, Richard. **Ethiopia.** London : «N. P.» «N. D.»

145. HETTI, Philip Khori. **The Origins of the Islamic state.** Beirut : Khayats, 1966.
146. INTERNATIONAL DEPARTMENT OF MOSLEM ORGANIZATION. **Moslems in the Soviet Union : The road to a new life.** Moscow : Progress Publishers, 1971.
147. JANSEN, G. H. **Militant Islam.** London Pan Book, 1979.
148. KRITZECK, Janes. **Peter the Venerable and Islam.** Princeton : Princeton University Press, 1964.
149. MAKONNEN, Sha. Antafu. **Ethiopia to day.** Japon : Radiopress, 1960.
150. MC CURREY (Ed.). **The Gospel and Islam. U.S.A. :** World Wisen International, 1978.
151. MC LUHAN, Marchall. **Understanding Media : The Extentions o f Man.** N. Y. : Mc Graw-Hill, 1964.
152. MC LUHAN, Marchall. **Understanding Media : The Extentions of Man,** N. Y. : Mc Graw-Hill, 1964.
153. Mc LUHAN, Marchall. **The medium is the messag : An Inventory of Effects.** New York : Baton Books, 1967.
154. NEWCOMB, T. M. **Personality and Social Change.** New York : Dryden, 1943.
155. PALACIOS, Mignel Asian Y. **Islam and the Divine Co. medy.** London : Frank Case, 1968.

156. PASCOM, R. William and Melville. J. Herskovits, **Continuity and change in African Cultures**. Chicago : University of Chicago Press, 1959.
157. RODENY, Walter. **How Europe Underdeveloped Africa**, 4th ed, London : Bogle-Louvverture Publications. 1930
158. SCHRAMM, Wilbur. **Communication in Modern Society**. University of Illinois Press, 1948.
159. SCHRAMM, **Responsibility in Mass Communication**. New York : Harber, 1957.
160. SCHRAMM. (ed.). **Mass Communication**. Urbana : University of Illinois Press 1960.
161. SEGAL. Ronald. **African Profiles**. 1st ed., Penguin African Library, 7/6, London : Benguin Books, 1962
162. SINGLETON, Charles S. **La Divina Commedia ; edited and annotated**. Harvard Universit Press : Cambridge. Massachussets, 1972.
163. SMOCK, Cavid and kuenta, Bentsi. **The Search for national integration of Africa**. London, 1976.
164. SOUTHGATE, George W. **The British Empire and Commonwealth**, 4th ed, London : Aldine Press, 1967.
165. TRIMINGHAM, J. Spencer. **A history in west Africa**. London : Oxford Univ. Press 1970.

166. TRIMINGHAM, J. *Islam in Ethiopia*. London / Frank Case, 1976.
167. UNESCO. *Development of public Libraries in Africa : The Ibadan Seminar*. London : William Lowes and Sons. 1964.

رقم الايداع ٢٥٥٩ / ٨٥

الترقيم الدولي x - ١٢٥٨ - ٠٢ - ٩٧٧

دار النشر للطباعة
٢٢ شارع سامي - ميدان وطني
القاهرة - تليفون ٣٠٥٥٦



Bibliotheca Alexandrina



0209755

١٧٧٧١ / ١١

